

قُوتُ الْإِيمَانِ

شرح اردو

نُفُوسُ الْأَفْئَانِ

تالیف

حضرت مولانا جمیل احمد صاحب سکریٹری سادہ شرف و تفسیر العلوم دیوبند

جلد — اول

—————

مدیر کتب خانہ — آرام باغ — کراچی

فہرست مضامین قوت الاختیار شرح اردو تراویح الانوار جلد اول

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
	تیسری تقریر "بطلان شرط الطہارت	۵	قوت حضرت شاہ صاحب دہلوی
۹۳	نی آید الطہارت"	۶	پیش نظر از مسو لا محمد باقر مدنی
۱۰	چوتھی تقریر "بطلان تاویل اقوال بالظہار	۱۰	قوت الانوار کا مقدمہ
	چار اور تین تقریرات کے درمیان کلام	۱۳	قوت الانوار کا خطبہ
۱۰۱	شاہنشاہی کی طرف سے دعا قرآن اور تلاوت	۲۲	قوت الانوار کی وجہ تالیف اور وجہ ترمیم
۱۱۱	پانچویں تقریر "مع ابطال اطلاق بعد التلویح"	۲۵	جاہت کی تعریف اور اس کے اقسام
	چھٹی تقریر "وجہ ہر مثل تفسیر کا مقدمہ	۲۹	صراط مستقیم کے مصداق کا بیان
۱۱۴	فی الحقیقتہ"	۳۲	خلق تکلم کا بیان
۱۲۰	ساتویں تقریر "کلام الہیہ قدرہ شرحا	۳۸	اصول فقہ کی تعریف اور موضوع
۱۲۳	امریکی تعریف اور فوائد تہجد	۳۹	اصول شرح عربی ہیں
	امداد و وجوب کے درمیان اختصار	۴۴	اصول تفسیر کے قیاس کے استنباط کے نظائر
۱۲۷	کا بیان	۵۰	اولیاء ربوبہ کے درمیان وجہ تفریق
۱۳۶	امریکی مکتوب اور وجوب ہے	۵۳	کتاب اللہ کی تعریف اور فوائد تہجد
۱۴۰	دلائل وجوب کا بیان	۶۱	قرآن کی تعریف کے بعد اس کی تفسیر کی تہدید
۱۳۷	واجب اور مذہب میر کا اختلاف تقریر کے بارے میں	۶۲	تفسیر باب الیوم کا اجمالی بیان
۱۳۹	امریکی کا احوال نہ رکھنا ہے یا نہیں	۷۸	تفسیر باب الیوم کے بعد پانچویں تفسیر
۱۵۵	تکوا کا احوال نہ رکھنے پر دلیل کا بیان	۸۰	خاص کی تفسیر خاص کی تفسیر اور تفسیر
	اسم خاص کا مصدر پر دلالت نہ کرنا اور	۸۵	خاص کا حکم
۱۵۶	تکوا کا احوال نہ رکھنا	۸۸	خاص کے حکم پر تیسری تقریر "الافتاء علیہ بالمرکبہ"
	حکم ہر کی تفسیر		دوسری تقریر "بطلان شرط الولاہ"
۱۶۳	کا بیان	۹۰	الاختیار تہجد

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۱۵	نہج کی تعریف اور انعام کا بیان	۳۱۵	مختار اور غرضتھا کے ہر ایک دور میں
۳۲۵	انعام سید احمد علی کے بیٹے کا بیان	۳۱۶	کی جگہ مسئول ہو سکتا ہے۔
	امام شافعی کے بیان کو دوسرے فقہاء پر ترجیح	۳۱۷	وجہ اعتبار کا سب سے پہلا اور سب سے
	مستحبی کے ذکر و تفسیر پر تالیف اور درستی کا		امام شافعی کی طرف سے ایک نئی سہولت
۳۳۲	سب سے پہلے تعریضات کا بیان	۳۱۸	اور اس کا جواب
۳۵۱	عام کی تعریف اور اس کا حکم	۳۱۹	اور ان کا دل اور اوقات ضرور مشاہدہ انصاف
۳۵۸	عام کے وجوہ عام کا خصوصاً اور عام کا		اور ان کا دل اور اوقات ضرور مشاہدہ انصاف
	ایسے دو عام ہیں امام شافعی نے امام احمد	۳۲۰	میں لکھا ہے کہ جو ہے
۳۶۵	سے انصاف کیا ہے	۳۲۱	تعداد کی قسموں میں غیر مسئول کا درجہ
۳۷۳	عام کی تعریف اور اس کا حکم	۳۲۲	اور ان کی تعریف کا بیان
۳۹۲	انعام علی کا بیان	۳۲۳	ان کا ذکر ہے احتیاط واجب ہے
۴۰۰	نکاح میں اور اس کا بیان	۳۲۴	تعداد کی تعریف اور اس کا بیان
۴۰۹	نکاح کا بیان	۳۲۵	امام ابو حنیفہ کے قول اور اس کا بیان
۴۱۳	نکاح میں اور اس کا بیان		صرف حریر نکاح کی صورت میں ضمان نہ ہے
۴۱۸	نکاح میں اور اس کا بیان	۴۱۹	جو ہے یہ بیان تعریف میں
۴۲۵	نکاح میں اور اس کا بیان	۴۲۵	حسن و کرم اور اس کی انعام کا بیان
۴۳۲	تعریف کا حکم کا بیان	۴۳۳	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
۴۳۹	نکاح میں اور اس کا بیان		نکاح کی درستی اور اس کا بیان
۴۴۵	نکاح میں اور اس کا بیان	۴۴۶	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
۴۵۱	نکاح میں اور اس کا بیان	۴۴۷	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
۴۵۷	نکاح میں اور اس کا بیان	۴۴۸	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
۴۵۸	نکاح میں اور اس کا بیان	۴۴۹	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۰	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۱	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۲	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۳	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۴	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۵	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۶	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۷	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۸	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۵۹	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۰	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۱	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۲	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۳	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۴	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۵	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۶	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۷	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۸	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۶۹	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۰	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۱	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۲	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۳	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۴	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۵	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۶	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۷	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۸	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۷۹	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۰	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۱	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۲	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۳	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۴	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۵	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۶	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۷	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۸	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۸۹	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۰	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۱	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۲	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۳	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۴	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۵	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۶	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۷	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۸	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۴۹۹	نکاح کی درستی اور اس کا بیان
		۵۰۰	نکاح کی درستی اور اس کا بیان

برس بعد ہر چہ کہنے والوں سے اس کی اصلیت کو کھنگال کر لیں۔ خود شش ماہ بعد سکندر کا نذر ہو گیا۔ اب صرف گناہ کا ایک حصہ بچا کھنکار دیا ہے۔

ان کتابوں کا یہ حال اس لئے ہوا کہ اکثر قتالی نے ان کتابوں کو داخلی اور انگریزوں کی کتاب بنا کر بھیجا تھا۔ اور ان صاحبوں نے اصل صورت اس لئے بھیج دی کہ ان کی حفاظت کا وعدہ نہیں کیا گیا تھا۔ لیکن قرآن و حدیث کی نسبت وعدہ ہوا ہے کہ وہ ہمیشہ کھپتے باقی رہیں۔ اور خود قرآن ہی کی بناء پر حفاظت کی ضرورت اس خوراک کے لئے ہے۔ ارشاد ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَافِظُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَتْلُوا هَذِهِ الْكُتُبَ**۔

یہ قرآن پاک کا اہتمام ہو گا۔ یہ چورہ سو برس کی عمر تک اسکی حفاظت ہو گا۔ آج بھی اسکی اپنی تعزیر و حفاظت اور پناہ تمدن و کھجور ہے۔ چونکہ یہ ایک قانونی کتاب ہے اسکی شرف و تفصیل حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سپرد کی گئی۔ آپ کی حیات طیبہ میں صحابہ کرام آپ کی سے دیر نما کرتے تھے۔ ہر قسم کے سوالات و جوابات، استفتاء و استفسار کا مرکز آپ ہی کی ذات تھے۔ جب بھی کوئی دشواری پیش آتی، حفاظت و احکام، عبادات و معاملات، معاشی و تمدنی، اور ثقافت و تعلیمات و مسائل پر چرچا ہوتا پیدا ہوتا تو پیر و بزرگوار صحابہ کرام حضرت میں حاضر ہوتے اور کتاب اس اور اسکی حفاظت کی جامع تر شہادت فرماتے اور مکمل حفاظت و احکام کا درس دیتے کہتے اس لئے یہ خود قرآن کے انتساب کی طرف بھی نقصان و تہ نہیں پہنچا۔

آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد دنیا میں اسلام کی پیش پیشی چلی گئی۔ ہر جگہ تو مسلمانوں نے اسلام کو ایک حدیث کے اصولوں کو تسلیم کیا۔ قرآن کے احکام اور معاشرہ کی ترقی و ترقی کے مسائل کو جنم دینا حالت سے گردش لی اور زمانہ کے تقاضے سامنے آئے لہذا اسلام کے وسیع دائرہ سے نئے نئے مسائل برآمد ہوئے۔ اس وقت بھی مشائخ اور اپنے درجہ کی محققین و علماء و بزرگوار شخصیتوں نے قرآن و سنت کے تحت علوم و فنون کا ایک گلاسٹر تیار کیا، اور ہر فن پر حدیث و قرآن کی حیثیت و حفاظت اور احکام و تفصیل کے پیش نظر تفصیل اصولی تفسیر، حدیث، اصولی حدیث، فقہ، بلاغت و مسائل و نحو، صرف، عروض و قوافی اور نحو و فرائض، تفسیر و علوم دین کے جن میں قرآن و سنت ان کی رہنما رہی اور خصوصاً حدیث کا شمار۔

انہیں علوم و فنون میں ایک عظیم تر جس کے ذریعہ قرآن و حدیث سے استنباط و استخراج مسائل کا حکم ہوتا ہے۔ محدث کے بغیر نہایت شان تو کیا بصیرت بھی حاصل نہیں ہو سکتی اصول فقہ کو حدیث کی توفیق و احکام میرے حلقہ سے ہے کہ قرآن و حدیث اور قرآن میں توفیق سے رکھ کر ان سے استنباط کا طریقہ، احکام کے اصول، مسائل کو اندر کرنا اور احکامات کے استخراج کے مسائل۔

حسبت چنانہ ایک عظیم درجہ نفع شخصیت حضرت ام ابو صلیح سے منقسم کئے۔ پھر آپ کے نفعی درجہ ہزار
 شکر اور اس میں سے ہم ام ابو صلیح اور محمد سے ایک شاہزادہ ٹھکانے میں پر عمل کر لیں اور غم اور زحمتوں کو
 کی فکر اور شخصیت حضرت ام شامی سے اس پر باقاعدہ ایک رسالہ لکھا جو دراصل کتاب الامام ہند سے
 سب سے پہلے آج کل کے مسعودی کے انداز نگار شمس و شفق و جہاد کا ایک شاہکار ہے۔ پھر اس پر معلوم کئے
 حضرت سید ابوبائی کی اور کئی شخصیتوں سے اس سند میں غرض کے عملی درجہ ہر کتاب سے ہیں۔ اور
 دنیا کی صحیح راہ پائی کی ہے۔

ان ہی قدر اور شخصیتوں میں سے حضرت ام ابو صلیح کے ایک مجدد مطلق تحقیق و تدقیق کے نامہ اور مسندوں
 علم و فضیلت کے نامہ اور حافظہ اور انوار کات سنی ہیں جن کا حدیث، تفسیر، فقہ و غیرہ میں بڑا اور عمدہ
 ہے۔ آپ نے فقہ کے اصولوں کا ایک عمدہ سند المنار کی شکل میں پیش کیا حافظہ طبعی و کوشش کا ایک
 عمدہ چند الفاظ میں بہت اہم نام لکھنے کی قدرت حق تعالیٰ کی طرف سے واریت کی گئی تھی۔ اور کام کی
 جامعیت میں آجوتیا حاصل تھا۔ المنار میں اس کی کثرت بیش کہن ہے۔ اس کے بعد میں اس کی شرح
 نور احمد سے کشف الاستار لکھی ہے۔ یہ کتاب اس وقت سے داخلہ در تہ ہے۔ اس کتاب پر یہ شمار
 شریح و حاشیائے کتب کے اور بہت سی تعلیقات و حواشی ہیں۔

لیکن یہاں جو یہ حدیثی مجموعہ کے ایک مجموعہ نام مولیٰ و مرتضیٰ، فقہ و روایات اور مفسرین و روایات
 سے جو شاہانہ لکیر کے ساتھ بھی ہیں۔ سارا کی سند نور کا ذکر کے نام سے بھی جرائی مقبولیت، افادہ
 بہت درگاہوں خصوصاً بیرونی وجہ سے مقبول و عام ہے۔ اور اس کی وقت سے محقق کی مشرت
 کشف الامرار کے اور در نصاب میں داخل ہے۔ اس میں آپ نے قرآن و سنت سے استنباط و استخراج
 کے جو اصول بتائے ہیں اور جرائز و فروغیات کو جس قدر بیان کیا ہے وہ اصول کی دیگر کتابوں میں کم
 ہیں۔ اس مقبولیت کی وجہ سے حقیقی مسکن کے علاوہ دیگر حضرات کے یہاں بھی نصاب میں داخل ہے۔
 آپ نے یہ کتاب حدیث نور جیسے مقدس مقام پر صرف دو دفعہ لکھا ہے کہ عرصہ میں تحریر فرمائی ہے۔ اور
 سے اس کتاب پر اور دوسری کوئی جامع تعلیق نہیں آئی جو اسے دوسری قالب میں بحال دے۔ اس کے جو
 متعلق مقامات ہیں ان پر جس کا نام ہے اور غرض کہ اس کی پٹی ہے۔

حق بل محمد و کفصل و احسان ہے کہ حضرت مولانا حسین احمد صاحب مظلہ استاذہ حدیث، التفسیر
 وقف دارالعلوم سے اپنی گونا گونا گویا تدریسی و تحقیقی مصروفیات کے باوجود رقم لکھا ہے اور اس کے
 اتفاق کو عمل کے لیے دامن شدہ پر بڑا احسان فرمایا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ نور کا نور کا حق اور کراہی
 نور کا نور ہے جس نے اس کی حوائج ترسیا و قوی کا مختصر قسریٰ حق کیسے لکھ کر عمل کیا جلتا
 شعلی جو حال ہے۔ عموماً ان صوفیوں سے یہی کہتا ہے اور یہی متعلق عبارت ہے اور یہی وہ شخص ہے اس میں

ان پر مکمل کرکٹ کی ہے۔ حضرت مولانا امین احمد صاحب مدظلہ کو خدا تعالیٰ نے خود میں صلاحیت عطا کی ہے اور بہت سے صاحبزادے رشک کرتے ہیں۔ آپ علق سے علق مسائل اور عجیبہ و غریبوں کو اس طرح حل کرتے ہیں جس سے ظہر فرحت و ناز کی محسوس کرتے ہیں، انہیں ہم و تدریس کی صلاحیتوں کا آپ نے ہر حصہ نوامساوی ہے، اراار العسوم، روبرہ جہا حدیث و تفسیر و فقہ کی جو مگر انقدر خدمات انجام دے رہے ہیں اس لئے ان کی ہشت پہلو شخصیت کو مزید نمایاں کر دیا ہے۔ آپ کی علمی صلاحیت، تدریس و توفیق، انہیں کا اعزاز، بڑھانے کا لب و لہجہ اور کتاب پر مکمل گرفت کا طرز کم دیکھنے میں آتا ہے۔

مجھے یقین ہے کہ انہیں کا محرم کی دیگر اصناف کی طرح نور الافکار کی شرح "فتت الانوار" بھی قبول عام حاصل کرے گی اور اس سے کتاب کے افکار کو دور کرنے میں بڑی مدد ملے گی، عام صحاب زور و نظر، مدارس کے نام خطبہ و اساتذہ اس سے بہرہ ور استفادہ کریں گے۔

حق تعالیٰ سے دعا ہے کہ اسے قبولیت عام سے فوائد، اس سے وسیلہ نجات اور توسل آخرت بنائے۔ آمین والہم آمین۔

مولانا عظم ندوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَنْصَحُكُمْ بِالَّذِي خُفِيَ عَنْ أَصْحَابِ الْغَيْبِ مَنْشَى الْقُرْآنِ وَالْأَحْكَامِ وَتَسْمَاعًا لِجَلَدِ
عِلَالٍ وَالْأَعْرَامِ وَصَبْرًا مَوْثِقَةً بِالْقُرْآنِ وَالْذِّلَّةَ لِلْأَمَلِ وَمَوْثِقَةً لِلْأَمَلِ
عَلَّمَ نَبِيَّكَ الْعَشْقَةَ وَالْعِلْمَ عَلَى حَيْدٍ نَاصِحًا بِهَدَى آخِرَى هَدَى وَالْمَنْزِلَ
إِلَى بَرَزِيقِ الْوَقَائِبِ وَأَمَّا الْفَقَاءُ بِالْأَرْبَعَةِ الْفَتَى وَتَرْغَمُ دَرْجَاتِهِمْ فِي أَنْفِ طَبَقِ
وَسَهْدِ الْفَتْحِ بِالْعِلَاقِ وَالْبَيْتِ وَعَنْ يَدِهِ وَأَمَّا سَهْدُ الْفَقَاءِ دُونَ الْفَقَاءِ وَتَرْغَمُ دَرْجَاتِهِمْ
وَسَهْدِهِمْ بِرُوحِ الْفَقَاءِ وَالْفَقَاءِ

استرحمہم کہ تم تعویذ اس اشترکیے ہیں جس نے اصولی حد کو شرائع اور احکام کیلئے بسیار
اور لڑکھائی و حرم کیے اس قرار پایا ہے۔ اور شرائع و احکام کو دین اور دلائل سے مستحکم
اور راز عقیدہ و عقیدہ سے آراستہ کیا، اور درود و سلام جو بہت سیر و خدمت کو حاصل کرنے میں
تجدید علم پر جموں سے شریعت کی یہ ہیں قیامت تک کیلئے جاری ہیں، اور علم شریعت کو مضبوط و جمید
سے نوک پر یا اور خدمت کے اعلیٰ رجحان میں اس کے مدد ملے کہ اور ان کے دلائل اور نتائج
کی شہادت کرنا، اور آپ کے اہل بیت اور صحابہ و درود و سلام جو درود و سلام کو سیدھا راستہ
و نگاہ ہوئے، اور خود راہ پایاب تھے اور ان کے تابعین اور تبع تابعین پر بھی جو اثر کثرت میں
سے تھے۔

و تسمیہ (۱) حفظ لفظی بن جزیعی قابل ذکر ہیں و حمد کی قوی اور اصطلاحی معنی،
(۲) حمد اور شکر میں لڑکی (رق) اور سہت (۳) الحمد بر الف لام کرنا ہے، اصل بات کچھ
معنی قوی معنی ہیں ستودن، تعریف کرنا سستا کرنا، اوصاف حمد کا ذکر کرنا، اور اصطلاحی
معنی یہ ہے جو حالت رہا جس میں حمد الاعتقادی میں حق، و غیرہ، حمد کی تعریف میں نہیں ملے گا
برس میں (۴) حفظ (۵) کہیں احادیث کی ۱۳۱ حدیث، نیز کے شفق و حفظ و حفظ کے کتاب کے بین
معنی تھے ہیں ما، صفت کا لفظ کو مابہر کرنا، اس معنی کی تاکید حدیث سے بھی ملتی ہے حدیث لا
أُحْصِي سَاءَ عَيْلَتِ مَن لَّمَّا تَفِيَتْ عَلَى نَفْسِهِ (ترجمہ) میں آئی ما کا معنی سیر کرنا کہ جو
حیدر کہ ہے، میں اس کی ہے، حدیث میں تہ کے معنی عیال کا لفظ ہر گز اسے اس حدیث کے

اور جو جسے بڑے سم شکر سے برکت حاصل کرنے کے لئے صاحبِ مالانہ فرما دے کہ تم تمہیں اُس اللہ کیلئے ہیں جس نے تم کو مسیحا بنا دیا اور کھائی۔ محض کے قولِ شکر اللہ کی تفسیر تو یہ ہے۔ اور وہی ہدایتِ نوحیہ کہ کہا گیا کہ مسیحا پہاڑی کو مطلوب تک پہنچا دیا اور اس کی طرف رہائی کی اور جو پہاڑی تک پہنچا سکے، غار سے اس پر اتفاق کیا کہ جب ہدایت کی نسبت اللہ کی طرف کی جائے تو اس سے پہلے صفی مراد ہو جائے، اور جب رسول کی طرف سب کی جائے تو اس سے دوسرے معنی میں مراد ہو جائے اور نہ یہ بھی کہا ہے کہ جب ہدایت کو مطلوبِ مانی کی طرف بلا واسطہ متقدم کی جائے تو اس کے پہلے صفی مراد ہو جائے، اور جب اس کی طرف لامِ بالی کے واسطہ سے متقدم کی جائے تو اس کے دوسرے معنی مراد ہوں گے۔

فصلِ بیسویں۔ یہ صاحبِ در لاؤار کا قولِ ذال الصلح بعد اقباس التسمیہ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تفسیرِ معنی میں داخل ہے اور تفسیر۔ یہ تفسیر اور برکت حاصل کرنے کیلئے تفسیر کو مقدم ذکر کیا گیا ہے کہ اگر کسی جس سے برکت حاصل کی جائے (مالِ انبیا) جس کیلئے برکت حاصل کی جائے پر مقدم ہوتا ہے۔

شاید جس نے در لاؤار کا لفظ لکھ کر تفسیر فرمائی ہے لیکن غلام، حد تک کی تفسیر اور تفسیرِ سابق میں کر دیا ہے۔ "ج" نام میں لکھا ہوا لعلِ ماضی، ہدایت، صاف بخیر، اور ہدایت کے معنی تفسیر کر دے میں لوگوں کی مختلف رائے ہیں، بعض حضرات نے کہا کہ "ہدایت" ایصال الی المطلوب (متقدم کیا جانا) کا نام ہے، اور بعض نے کہا کہ "ہدایت" روادۃ الطریق کا نام ہے۔ نہ دونوں معنی میں فرق ہے کہ پہلے صفی میں ایصال الی المطلوب کے معنی سے ہدایت صرف ذاتِ باری کی طرف مسوب ہو سکتی ہے اور دوسرے معنی میں، روادۃ الطریق کے اعتبار سے ہدایت رسول اور کتابِ شکر کی طرف مسوب ہوتا ہے۔ صفی جب ہدایتِ ذاتِ باری کی طرف مسوب ہوتا ایصال الی المطلوب کے معنی مراد ہوتا ہے، اور جب رسول یا کتابِ اللہ کی طرف مسوب ہو تو روادۃ الطریق کے معنی مراد ہوتے ہیں، دوسرا فرق یہ ہے کہ ایصال الی المطلوب کے بعد مگر وہی، معنی ہے "روادۃ الطریق کے بعد مگر وہی ممکن ہے۔ لیکن دونوں معنی میں مزارعہ دو معنی ہو گئے۔ ایصال الی المطلوب پر تو ایسا کہ اری تعالیٰ کا تو ہے "وہا شوقہ ہدایا ہم فاستجوا العنی علی الہدیٰ یعنی ہم سے قومِ شوقہ کی ہدایت دی مگر انھوں نے خلافت کو ہدایت پر نہ مڑا دیا۔ اب کو جو مزارعہ ہدایت کو اختیار کیا۔ اس آیت کے معنی یہ کہ خود کے کوکِ ہدایت کے بعد مگر وہی میں مکتبہ ہوتے ہیں اور ہدایت کے بعد مگر وہی میں مکتبہ ہوتا ہے کہ ایصال الی المطلوب کے معنی سے ایسا ہے کہ ایصال الی المطلوب کے معنی مراد ہیں۔ ہدایتِ روادۃ الطریق پر سطحِ مزارعہ دو معنی ہو گا کہ اگر نہ کہ

النَّاسِ وَالنَّسَبِ وَاجْتِمَاعِ الْأَقْبَةِ بَدَلٍ مِنْ شُلُونِهِ أَوْ قَبْضِهِ سَلَهُ وَالْمَرْءُ أَوْ مَرَّةٌ
الْكَيْدُ بِفَضْلِ الْكَيْدِ وَهُوَ يَقْدَرُ الْخَمْسِينَ مِائَةَ آيَةٍ لَا يَنْتَهِى أَصْلُ الْكَيْدِ
وَلَا فِي قَضَائِهِ وَتَحْوِيلِهِ هَذَا كَلَامُ مَنْ هُوَ الْأَقْبَةُ يَقْضِيهَا وَهُوَ يَقْدَرُ
مِائَةَ الْآيَاتِ عَنِ الْقَوْلِ وَالْمَرْءُ يُجَاهِدُ الْأَقْبَةَ اجْتِمَاعُ أَقْبَةٍ يُخْتَصِمُ خِلْفُهَا
عَلَيْهِ وَتَسْلَمُ شَرَايِقُهَا وَتَكُنْ أَقْبَةُ الْمَرْءِ كَانَ أَحْمَقَ أَنْ يَكُنْ أَيْدِيَهُ أَوْ اجْتِمَاعُ
عَلَيْهِ الْمَرْءُ يُقَاتِلُ أَوْ اجْتِمَاعُ أَقْبَةٍ أَوْ خِيَرَةُ

۱۔ اس ترجمہ کے کتاب سنت اور امت کا اجتماع ہے یہ عبارت سنت سے بدلے میں
کچھ بڑا ہے۔ اور کتاب سے کتاب کا بعض حصہ مراد ہے اور وہ پانچ صدیوں کی مقدار میں ہے
یہ بھی مقدار شریعت اسلامیہ کی ہے اور بدل فقہ اور مسائل وغیرہ ہیں اسکی حوت سنت سے
سنت کا بعض حصہ مراد ہے اور بقول علامہ گرامرہ میں ہر عایت کی مقدار ہیں۔ اور رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی شرف اور عزت کی وجہ سے اجتماع امت سے قصور حاصل شدہ
عیدہ کہ امت کا خارج عبادت جو یہ اجتماع مستلزم بددہ کا ہے نہ مذکور رسالت کا یا رسول
یاں جسے در سیرہ شریعت کا۔

(تفسیر بیضاوی) ۲۔ صاحب نور اللام کہتے ہیں کہ ممکن کہ عبارت کتاب و سنت و اجتماع الامم حفظ
تائید سے بدرجہ پاس کیلئے اخصاص پر ہے ان روزوں میں روایات میں ترجمہ ہر جگہ شریعت اسلامیہ
کے معنی میں ہیں اس کتاب و سنت اور اجتماع امت۔ خیال رہے کہ کتاب سے مراد پورے قرآن
میں ہے بلکہ قوس پاک کی آیت پانچ سو آیات مورد ہیں جن پر ان کا مفسر شیخ مبارک ہے اور یہ پانچ سو
آیت کے علاوہ باقی آیات فقہ اور مسائل پر مشتمل ہیں۔ مفسر حضرت کے کہ کتاب سے مراد
قرآن مراد ہے کہ کونسی چیز کی خبر راوی ایک ظاہر کہ دوسرا ضمنی حدیث و روایات میں حکم
ظاہر و باطنی ملے ہیں اور اھل سنت و جماعت میں روایات کا کام پھیلے ہوئے ہیں۔ سب طرح سے
سے امت و تمام جہود میں ہیں یہ سکتے ہیں جہاد و دین مراد ہیں۔ یہ تو مقدار احکام و احکام
اور خیال ہے اور اجتماع امت سے مراد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتماع ہے۔ سنت سے
مراد بھی شریعت میں ہیں بلکہ سنت کے تحت میں روایات و احکام شامل ہے۔ سنت سے
کی سنت اور عزت سے بھی اس آیت کی عزت و عزت کی وجہ سے صرف اس آیت کا اجتماع

جواب اصل اور فرع دونوں حال میں ہی ہیں یعنی ایک چیز ایک اعتبار سے اصل اور دوسرے اعتبار سے فرع ہو سکتی ہے جیسے ایک شخص اپنے بیٹے کے اعتبار سے اصل اور آپ کے اعتبار سے فرع ہوگا۔
یہی حال اس طرح کتاب سنت، جامعہ اور قیاسیہ سبب انکسار کے اصول ہیں۔ اور انکسار میں مذکور
چندوں کے اعتبار سے فرمایا ہیں اور کسی چیز کے ایک اعتبار سے اصل اور دوسرے اعتبار سے فرع
ہونے میں کوئی قصہ نہیں ہے۔

وَرُوحَهُ اِنْ حَضَرَ فِي حَالِهِ وَلَا مَرْتَبَ اَنَّ الْمُسْتَدَّ لَا يَخْتَارُ اَنَّ يَسْتَدَّ بِوَجْهِ
رُوحِهِ اَوْ لَوْ اَنَّ اَمَّا مُتَقَرِّدُهُ لَكَتَابٌ اَوْ غَيْرُهُ اَوْ رُوحُهُ اَوْ لَوْ اَنَّ
كَانَ قَوْلُ الْكَلْبِ اَوْ اِلَاجًا اَوْ لَوْ اَنَّ اَوْ بَقِيَا مَوْزُوعًا مِّنْ قِلَابًا فَسَلَفَتْ
بِالْكَتَابِ وَالْاَسْمَاءِ وَالْاَسْمَاءِ مُلْحَقًا بِاِلَاجًا وَقَوْلُ الْاَسْمَاءِ مُلْحَقًا
مِّنْجِنًا بِالْقِيَاسِ وَقَوْلُ الْاَسْمَاءِ مُلْحَقًا بِالْاَسْمَاءِ وَالْقِيَاسِ
مُلْحَقًا بِالْقِيَاسِ -

استرجعہ ص ۱۱۱۔ اور ان چاروں میں انصاری وجہ یہ ہے کہ دوسرے پیش کرنا اور حال سے
خال نہیں یا تو وحی سے استدلال پیش کرے گا یا میری وحی سے۔ درجہ دینی و منہجی اور یہ کتاب
ہے یا غیر منہجی ہوگی اور وہ مستقیم ہے اور غیر منہجی اگر تمام محمد بن کا قول ہو تو جامع ہے ورنہ قر
قیاسی ہے۔ اور ہماری مشرعیات سے پہلے کی سنت بعض کتاب اور سنت سے ملتی ہیں اور قطعی
اس احادیث سے ملتی ہے، درمیان کا وہ قول و معقول جو قیاس سے اور وہ قول جو غیر معقول ہو
سنت سے ملتی ہے اور مستحقان اور اسی طرح کی دوسری دلیل قیاس سے ملتی ہیں۔

(فقہ حنفی)۔۔ خارج مداحی و عادت میں ملکر یہ اصولیہ کے درمیان وسیلہ صحرایان فرمایا ہے
ہیں چنانکہ فرمایا کہ استدلال پہلے کر ہو گا اور حال سے حلی نہیں، یا تو وہ وحی سے استدلال پیش
کرتے گا یا غیر وحی سے، اگر وحی سے پیش کرے گا تو وہ بھی دو حال سے حال ممکن ہے ورنہ منہجی ہوگی یا
غیر منہجی ہوگی، اگر وحی منہجی ہوگی تو اس کو کتب اللہ کہیں گے اور اگر وحی غیر منہجی ہوگی تو وہ سنت
رسول اللہ ہے، اور اگر غیر وحی سے استدلال پیش کرے گا تو وہ بھی دو حال سے حال ممکن ہے یا تو
وہ ایک دلیل کے تمام محمد بن کا قول ہوگا یا تو تمام محمد بن کا قول ہوگا اور ان کو احادیث اور تنائی کر
قیاس کہتے ہیں۔۔۔ واما مستخرج من قبلنا واما مستخرج من قبلنا واما مستخرج من قبلنا واما مستخرج من قبلنا
پہلی مقرر کردہ اور سنت پہلی ہے کہ نہ حکم جس طرح مذکورہ اصول سے ثابت ہوگا ہے، اس طرح

یہ کہ جو چیز سوائے سر کے بلا مشرب ہو کر درختان کے در و بیکہ "نہر مشرب" کے معنی ہے۔ مثلاً کہ
صاحب کے نزدیک مشرب، خواہ فرما ایک قسم ہے بلکہ سب کچھ اور یہ تمام بھی اس صورت میں
کہ انصاف کا انصاف میں ہو اور جب بعد کہنے ہو گا تو تمام یہ سوائے قرآن میں، قرآن کے قول انصاف
کی نسبت ماریج ہو جائیگی۔ ہذا المظنی و علی "فی الواقع" کا بیان ہو گا۔ اور یہ کہ اگر اس کا اول
عالمہ نسبت سے اہل قرآن ہے کہ نسبت کا قرآن میں ہے جو نہ میں مشرب ہے ہی وہ ہے کہ اس کے منکر
کی طرف میں اس کا مطلب ہے۔ اور اس میں اس پر لکھا کہ جائز نہیں ہے اور یہی نص اور معنی و خاص
میں مشابہت کیلئے اس کی تلاوت حرام نہیں ہے۔ علاوہ اس کے کہ نسبت قرآن سے ہے۔ اور اس کا
منکر کلام میں جو تا کیوں کہ مشرب ہو جو ہے اور نماز میں اس پر لکھا گیا اس لئے جائز ہے کہ وہ بعض کے
مراہک پر آج نہیں ہے اور یہی اور یہی و خاص و ان کی تلاوت کیلئے تیر گز کے بعد سے ہے چنانچہ
ما تہبہ ذکر تلاوت کے واسطے سے۔

و (شعبہ ۱۰)۔ "مقولہ ۱۰" قرآن کی نسبت کا صحت ہے یعنی "قرآن" جیسا کہ ہے جو کہ
اصل غرض یہ کہ قرآن کی نسبت کا نص جائز ہو اس کو نص یہ ہے جو کہ مشرب ہو۔ و یہ کہ ہے
کہ یہ نص جائز ہے اور یہ ہے جو کہ مشرب ہو۔ و یہ کہ ہے جو کہ مشرب ہو۔ و یہ کہ ہے جو کہ مشرب ہو۔
ہے اس کے حق میں قرآن موجود نہیں ہے۔ قرآن وہ ہے جس کے تلاوت ہوتا ہے اس کو مشرب ہی
کہ علاوہ ان کا جو تلاوت کرنا ہوتا ہے اور مشرب واحد ہے جس میں قرآن کے شرائط جمع ہو جائے اور
مشرب مشرب ہے جس کے قرآن اول کے بعد قرآن حاصل ہوا ہو۔ غیر مشرب کے ساتھ کہ مشرب
زیادہ کرنا جائز ہے بلکہ مشرب واحد سے زیادہ کرنا جائز نہیں ہے۔ بہر حال صاحب الی و انصاف
میں قرآن کی قیادت کرنا ان آیات کو قرآن جو ہے سے خارج کرنا جو مطلقاً جائز ہے جسے قصہ
نقصان میں صحت ہے۔ لیکن اس کے بعد قرآن کی قیادت غرض اس اہم اور مستند میں فقط "مناہات"
طریقہ اور مشرب جو ہے کہ وہ ہے قرآن جو ہے سے خارج ہے اور اس قیادت کے بعد ان آیات
کو نکال دیا جو نہ قرآن مشرب میں ہے جو مشرب کے سلسلہ میں صحت کا مسودہ میں استثناء
کی قیادت "ما ظہور (ما ظہور) صمدیہ ۱۱" اور علاوہ میں "نصائح" اور "مناہات" میں
صفا "مناہات" طریقہ مشرب مشرب جو ہے کہ وہ ہے قرآن جو ہے سے خارج ہے۔ مثلاً یہ
قرآن کے بارگاہ ان کا قرآن مشرب جو ہے کہ وہ ہے قرآن جو ہے سے خارج ہے۔ مثلاً یہ
کے ساتھ مشرب جو ہے کہ وہ ہے قرآن جو ہے سے خارج ہے۔ مثلاً یہ
مراہک "جو مشرب" کی قیادت مشرب قرآن جو ہے سے خارج ہے۔ مثلاً یہ
کے نزدیک مشرب مشرب جو ہے کہ وہ ہے قرآن جو ہے سے خارج ہے۔ مثلاً یہ

کے لشکر و علیٰ غرضت کے، جو ملک میں عاری رہیں، قرأت کئے کہ جائز ضرور ہے۔ عہد انور کے لئے کہ انصاف و ذکر و خیر مسکن ہیں۔ اور ملک کی انہوں میں قرأت کیا نہ جائز
 و جائز ہو نا ایک علیٰ حد کہ ہے۔ اور وہ غلبہ ہو کہ حالت سترہائی کے ساتھ راز و
 ہائز کی حالت ہے اور علیٰ حد کہ ہے "احسان معجز اور بیخ و بن ہے" مگر ہے کہ ایک طرف کی
 اس پر قادر ہو چکا، یا کہ اگر ہائز کی طرف کی حالت کیا نہ ہو گیا اور اس کا دوسرا حصہ
 خلافت دوسرے حالت کی طرف منتقل ہو جائے، اور وہ کتبہ اور علیٰ حد کہ ہے کہ نہ غلبہ ضرور
 ہوئے کہ کہ اور اندر تالی کیا نہ اس کا حصہ و اس کا حصہ کا حصہ علیٰ حد کہ ہے کہ نہ غلبہ ضرور
 شہ خالی کے درمیان حالت میں نہ ہو جائے گی۔ اور نام و حکم جو کہ وجود اور شاہد کے حدود میں
 ہے اس کے حالات ملک کے اور کس طرف منتقل نہیں ہوتے تھے پس دنیا پر جس میں جو
 کہ علیٰ حد کہ ہے اس پر قدرت رکھنے کے اور ملک کی حالت میں قرأت قرآن
 اس طرح جائز قرار دینے پر، اور ملک کے حدود و روس کی حالت میں نام و حکم علیٰ حد کہ ہے
 کی روایت کی ہے۔

دوسرے پہلو سے، حضرت کام نصیب کا شفق حال کے مطابق ہوا، بیعت، مصافحت، خطبت،
 جمع، اس میں کی کام مشورہ حال وہ غلبہ ہو کہ ہے اس میں واقع ہو، ہر ایک کے ساتھ دوسرے
 جملہ کے عرصہ میں بھی رہی ملک واقع ہو جیسے ملک کی اندازت اجازت اور شہ کے ہر حق میں ملک میں
 میں دور ہر ملک کے عرصہ میں ہے پس ہر ملک کے آخر میں ملک کی اجازت کی گئی ہے۔ اور اس
 طرف کی صورت قرآن پاک میں واقع ہو تو ہو سکے ملک کے میں سو کہ ملک فاضل کی ہے جیسے ملک
 میں ہر ملک کے عرصہ میں ہو گیا ہے اور اگر یہ صورت کا مطلق ملک واقع ہو تو وہ قابل ہے جیسے
 حق کا ہو کہ کی دلیل کے جدا شہر ملک کی ملک سے ہر شہر نہیں ہے۔ و رحمہ ہے۔

مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے	ہات کھلی بد نہیں ہے یا سہی ہے
مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے	مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے
مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے	مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے
مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے	مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے
مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے	مراہ کی بیعت کا سبب بد نہیں ہے

صاحب دین کے بل کر جو کہ قرآن کی تفسیر بیان فرمائیں گے اس کے بعد کے بعد ہو و بعد
 جو کہ قرآن کی تفسیر بیان فرمائیں گے اس کے بعد کے بعد ہو و بعد
 ہے ۱۲ قرآن علیٰ حد کہ ہے ۱۳ قرآن علیٰ حد کہ ہے ۱۴ قرآن علیٰ حد کہ ہے ۱۵ قرآن علیٰ حد کہ ہے
 دوسری کے ہر ملک میں ہر ملک میں ہر ملک میں ہر ملک میں ہر ملک میں ہر ملک میں ہر ملک میں ہر ملک میں

نظم میں وہ اسی طرح حادث ہیں جس طرح نظم اور کلام بطور حادث ہے کیونکہ زمرہ نظم شوقیہ اور زمرہ
 یوسفیہ، عربوں اور اسکے حرفی کے تقویوں اور ان میں سے بہت سے دوسرے تقویوں پر مشتمل تھے جن میں اور
 یہ تمام ہوتے ہیں یہ سب ملام پر اور نظم کا ترجمہ بھی نظم کی طرح حادث ہے، اور ان تمام صورتوں کے نظم قرآن
 اللہ کے امر ہیں، حکم، خبر و اذات کرتا ہے اور یہ سب امور بیان سے نزدیک قدیم ہیں میں یہی حکم قرآن اللہ
 کے ہیں اور ان میں وہ یہ کہتے ہیں کہ قرآن ہے اور یہی وہی وہ قدیم میں میں طرح اللہ کی رحمت قدیم ہے۔

وَأَمَّا أَنْفَرُ فَتَنْفَعُ مَرَّ مَشْجُورٍ بِمَرْقَةٍ أَنْفَرُ مَهْمَا شَرُّهُمَا فَأَمَّا تَقْسِيمُ مَا بَيْنَهُمَا
 تَقْرِئُ مَعْنَاهُ إِنَّهُ يَوْمَئِذٍ مِنَ التَّوْحِيدِ وَالْمَقَرُّ بِمَرْقَةٍ شَيْئَانِ النَّظْمِ وَالْمَعْنَى تَلَاكُمُ
 مَعْنَى التَّقْسِيمِ مَا لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِمَا تَقْسِيمَاتٌ مُتَعَدَّةٌ وَتَنْفَعُ كُلَّ تَقْسِيمٍ قَسْرًا أَوْ
 أَكْلًا سَالِقًا مُبَادَةً يَنْفَعُ الْمَلَّ بِعَقِيَّةٍ أَنْفَرُ تَقْسِيمُ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى
 تَقْلُ مَعْنَاهُ مَا لَا يَنْفَعُ أَنْفَرُ تَقْسِيمُ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى
 تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى
 تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى
 تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى تَقْسِيمِ مَعْنَى

(مترجمہ) - نظم اور معنی کے تقسام کی معرفت سے اولاً ہر شعر میں جو معنی ہوتی ہے اس میں
 سے نظم میں اس معنی کی تقسیمات شروع ہو رہی ہیں یعنی محال و حرم و کلام سے شروع کی معرفت نظم اور
 معنی کی تقسیمات کی معرفت سے ہوتی ہے جو ان تمام تقسیمات کے معنی میں ہیں۔ کیونکہ یہاں چند
 تقسیمات ہیں اور ہر تقسیم کے تحت میں کئی تقسیمیں ہیں۔ اس میں ہر تقسیم میں معنی ہوتی ہے اور ہر تقسیم
 تقسیم کی تقسیمیں دوسری تقسیم کے تقسام کے تحت میں ہوتی ہیں اور ہر تقسیم سے ایک جہاں کہا اور ان تمام
 میں کہا کہ اس میں ان تمام تقسیمات کے تقسیم کا متعلق نظم اور معنی کا ہے۔ جو ہر تقسیم صورت اس
 پر ہے کہ اس میں ان تمام تقسیمات میں ہیں اور ہر تقسیم میں تقسیم کی ہے اور ہر تقسیم اس پر ہے کہ اس میں
 ان تمام تقسیمات میں ہیں اور ہر تقسیم میں تقسیم کی ہے اور ہر تقسیم اس پر ہے کہ اس میں
 ہر تقسیم و اذات کرتا ہے۔

تقسیم و معنی - مصنف نے نظم اور معنی میں تقسیمات کی ہر تقسیمات بیان کی ہیں جو ہر تقسیم کے تحت
 ہر تقسیم میں (داخل ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳

نہایت ہی جلدی پر ایسی چھ نکات ہیں جن کا مشکل تو یہ ایک مسئلہ ہے کہ جن میں کی چیز کر رہی ہو
اور اس کو دراصل اس کے حال کو ۱۲۱۲ الیٰ عجبات۔ جس میں وہ کہ جس میں صورت نماز ہوئے کے حال
ہیں۔ دراصل اس کا یہ ہے کہ نہ اس کے پاس کے حال کو ۱۲۱۲ الیٰ عجبات۔ جس میں وہ کہ جس میں صورت نماز ہوئے کے حال
کی تعداد رک میں بتائی گئی ہے کہ واجب نماز ہے ہی۔ یہ بتا دیا کہ اس کے واجب نماز کی صورت
کے حق میں ہے اور اس میں جو چیزیں ضروری ہیں۔ اگرچہ وہ ہے کہ اس میں اس کی نماز نہ ہو
واجب نماز کے حق میں ہے۔ جب اس میں اس کی نماز نہ ہو اور جب اس کی نماز نہ ہو اور جب اس کی نماز نہ ہو
جس میں اس کی نماز نہ ہو۔

وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ الَّذِينَ إِذَا أُتُوا بِالْحَقِّ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَقُولُ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَكَانُوا مُنَافِقِينَ ۚ

اور جو صحابہ (۱) ان کی جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے
علم پر ان کی جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے
کے قول۔ اور جو صحابہ (۱) ان کی جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے
معلوم ہے کہ ان کے جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے
اور جو صحابہ (۱) ان کی جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے
ہم کہنے میں ان کے جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے
جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے
جگہ پر آئے ہیں وہ ہیں۔ روایت کے قول "اور ان کے قول" سے معلوم ہے کہ ان کے

جو میں خداوند شہنشاہ اور مصلحت نامت میں ثابت کی تاثیر پہنچی ہوئی ہے۔ یہ تو معلوم نہیں جو کہ
ملائکے کے وسیعے خوب کھینچے کوئی حد بھٹکا پیدا ہوئی ہے لیکن اس میں اس کی جگہ میں ملنے کے موافقہ کو اٹھانے
ہے۔ بسبب اس کے دوسرا خوب ہوئی میری نفس نہ تو اس کی سمجھی سمجھا ہو تو اسے بھی نہیں خلافت اور بھی نہیں
میں اور خدائے تعالیٰ میں اس کے واسطے اور اس کی عقل۔ مگر اس کے دوسرا خوب ہوئے خوب ہوئے ہیں جو کہ اس
قدرت کو خلافت کو برحق میں جو کہ

فقہ میں جو اس کے سبب سے قرآن بہ صحت نامت میں خلق کے دار اور وہ حق جو کا حاصل ہے کہ سبب سے
ہم کہ دوسرا خوب ہوئی قدرت کو کہ چھ سو سبب سے حق جو کہ یہ کہ خود خدا کی ہے یہی پہلے خوب ہوئے اور سبب سے
ہم کہ یہ ہے خلق کا علم ہے کہ خود کو خلافت کو کہ اس کے سبب سے یہ ہے جو کہ اس میں ہے خداوند
خداوند میں خود کوئی خلق اور خداوند اس میں ہے جس کی خلق کا ہوا ہے۔ اور مطلب ہے کہ اگر کوئی خلق
کی ہوئی تو اس کے خلاف ہوئے تو یہ قدرت میں اس کی خلق کے لئے اس میں خوب کھینچے ہوئے ہیں یہ ہے کہ یہی حجت
ہم کہ ثابت ہو جائے گی یہ اس میں کہ وہ قدرت دوسرے شہرت کے لئے نہ ہے بھی دوسرے خوب ہوئے
کہ اگر اس کے خلاف ہوئی قدرت میں جو کہ اس کے اس بات میں اس میں کہ اس کے خلاف ہوئے کہ یہ ہے کہ وہ اس کے
کے میں کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
وہ میں کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
خداوند خدائے تعالیٰ کے لئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
وہ کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
ملائکے کا خوب ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
دوسرا خوب ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
مصلحت میں کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
خلق میں کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
کی صورت میں کہ اس کے خلاف ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
دوسرے خوب ہوئے کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے اس میں کہ اس کے
خداوند ہے۔

[illegible]

کریں بیش از حدی و خرمی و شادی و آساید را صاحب گردے و کے چوید اور اس پر وہ وقتے ہوئی میں ایک نو مقرر ہوا
 کا حق کے ساتھ خود کی ہونا، دوم ملکیت باہم کا، اندھم پہلا تھا، ایک ایک سلاطین، جب حق کے
 ساتھ خود کی ہونا کے واسطے کسی ایک ملک کے لیے جسے چاہے وہ حق کے لیے کہا گیا تھا کہ وہ اس کے ساتھ
 کے لیے ہوئی۔ اور جب ملکیت باہم پر مقرر ہوئے تو حکومت سے خود پر ہوئی جو ایک ملک پر
 بادشاہ کے حق میں ان کے ساتھ ہوئے اور مقرر ہوئے ہیں ان کے ساتھ اس سے مراد نصف اور کس ہوگا اور نصف
 اور کس ہوگا اور بادشاہوں سب کے حق میں وہ سب جو کس کے ساتھ ہوئے، ملکیت باہم کے اندھم پہلا تھا
 کی اور سے ملنے سے شہر، نظام، کس وہ ہے تو حق یعنی خود پر ہوئے جو ایک ملک کے ساتھ ہوئے جو ایک
 حق میں ایک کے ساتھ ہے تو وہ اپنے نصف اور کس کے ساتھ ہیں جو ایک ذکر نصف پر ہوئے میں اور سب
 اپنے خود پر ہوئے کے ساتھ ہیں جسے تو حق مقرر ہوئے جو ایک ذکر نصف کے ساتھ ہیں جسے
 اس کے ساتھ ہیں۔ اس کا سبب یہ ہے کہ خود میں کا حق کو ساتھ خود کی ہونا ایک کے ساتھ ہیں جسے
 کی اور سے ہے۔ یہی چیز کے ساتھ خود کی ہونا، جو ایک ملکیت باہم پر ہوئے اور ملکیت باہم پر ہوئے
 پر نصف اور سب پر ہوئے، خود میں کر کے خود کی ملکیت یہ ہوگا کہ خود میں صاحب ملکیت باہم پر ہوئے اور صاحب
 ملکیت باہم پر ہوئے۔ یہاں پر ہوئے کے ساتھ ہیں جو اور ووسل ورضا ہوئے اس کے ساتھ ہیں جسے
 جو کہ معلوم ہے جو سب پر ہوئے جو ایک کے ساتھ ہیں جو ایک ملکیت باہم پر ہوئے اور نصف اور کس کے ساتھ ہیں
 کے ساتھ ہیں اور سب کے ساتھ ہیں، نظام و اس کے ساتھ ہیں جو ایک ملکیت باہم پر ہوئے اور کس کے ساتھ ہیں
 سے ملنے، اس کے ساتھ ہیں اور کس کے ساتھ ہیں اور کس کے ساتھ ہیں اور کس کے ساتھ ہیں اور کس کے ساتھ ہیں
 والی ہیں ہے یہاں ملکیت کی اور سے ملنے اور کس کے ساتھ ہیں اور کس کے ساتھ ہیں اور کس کے ساتھ ہیں
 صاحب ملکیت ہے۔

شَوْكَاتُ الْمُصَنِّفِ لَا تَحِلُّ لِي فِي أَمْرِ الْإِنْسَانِ، فَكُلْتُ فَكُلْتُ خَلًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَبِأَنَّهُ
 طَلَّقَهُ وَبِأَنَّهُ حَلَّ لِي فِي أَمْرِ الْإِنْسَانِ، فَكُلْتُ فَكُلْتُ خَلًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَبِأَنَّهُ
 تَعَالَى بِقَوْلِهِ تَعَالَى عَنِ طَلَّقَهُ وَبِأَنَّهُ حَلَّ لِي فِي أَمْرِ الْإِنْسَانِ، فَكُلْتُ فَكُلْتُ خَلًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَبِأَنَّهُ
 لَعَنَهُ، أَيْ أَلْفَ لَوْلَا وَفَرَّقَ مَعَالِ أُنْشَأَ بِأَمْرِ الْإِنْسَانِ، فَكُلْتُ فَكُلْتُ خَلًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَبِأَنَّهُ
 زَوَّلَ لَعَنَهُ بِأَمْرِ الْإِنْسَانِ، فَكُلْتُ فَكُلْتُ خَلًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَبِأَنَّهُ
 فَكُلْتُ فَكُلْتُ خَلًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَبِأَنَّهُ

[illegible]

[illegible]

وَقَدْ دَسَّسَهُمْ مُنْعِبًا، بِهَيْبَةِ أُمِّهِ مَرْدُ عَصَا، فَلَا يَتَّقُونَ لِأَمْنِهِ، وَأَقْبَلَ التَّغْلِيظَ،
 (دَسَّسَهُمْ شَيْئًا جَدِيدًا) مِنْ مَرَصَدٍ، فَتَحَوُّهُ لِأَمْنِهِ، فَدَسَّاهُمْ مَعِيَّةَ الْإِثْمِ، وَبَلَغَ لِأَمْنِهِ
 إِثْمًا مُنْعِبًا، لِإِلْدَادِهِ، وَجَاءَ اسْتِغْنَاءُ عَنْ هَيْبَةِ هَرَمٍ مُعْصُورٍ.

[illegible][illegible]

”ان سے مراد کیا ہے؟“ اس سوال کا جواب ہے ”سوئیہ سے کہو کہ تم کو یہ وقت ہے“

میل کی سوا کہ اسے لگا بیسی صلیح وصول کر بیگا تو کسی پر روزہ و یہ پھور فرض واجب ہو جائیگا جسے میں میں طریقت
و روزہ میں صلیح لانی کیساتھ معصوم ہیں کسی طرح عصب کی محنت میں صاحب پر صلیح کا لائق دان یہاں
واجب ہو چکے ہوتا۔

اسی کا جواب یہ ہے کہ جاریہ میں صلیح عصب قیاس یا بھی رمضان کی سے مشغوم ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اگر
و صاحب کی سے اصلی اور غرض صلیح و روزہ واجب ہوئے ہیں مثلاً اگر کہ ہر روزہ پر کہ تیس کے لازم رہی
ہر روزہ میں بیگا تو شریعت صلیح میں ایک ہر روزہ کی واجب ہے اور غرض صلیح ہو ہر روزہ کی واجب ہے
اس طرح کسی رمضان کی سے نہ ہر سال کے ساتھ میں مل جائے جب ہوتا ہے۔

میسے صلیح میں اس شخص کی عصب میں قائل یہ بیان واجب ہو چکے ہوتا کہ
مالی تھا اس میں عصب کے معاملہ میں ہے اور اگر کسی ایک ہر روزہ کی واجب کے غلام کو کسی نے عصب کر یا
تو صاحب پر عصب اصلی قیمت ایک ہر روزہ واجب ہوگی اور غرض صلیح ہو ہر روزہ واجب ہوگا۔
کو نہ کہد۔ ایسی باہمی رمضان کی معصوم ہے اور غرض صلیح ہو ہر روزہ واجب ہوگی اور غرض صلیح ہو ہر روزہ واجب ہوگا۔
اصل کا معنی ضروری ہوتا ہے کہ صلیح کا عصب واجب نہیں ہوتا۔

حقہ صلیح کہ جاریہ میں صلیح جو کہ باہمی رمضان کی سے عصب قیاس مشغوم ہیں اور غرض صلیح قیاس پر
کسی دوسرے چیز کو قیاس میں کیے ساتھ لے کر امارہ میں صلیح کے مشغوم ہوئے ہوں یا عصب ہوئے ہوں یا عصب ہوئے ہوں
کہ قیاس میں کیا ہو چکا اس کو ضروری ہوتا ہے کہ عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
واجب کو جس طرح غرض صلیح ہے لیکن عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
امارہ پر قیاس کرتے ہوئے ملے جاتے ہیں کہ امارہ سے صلیح کا عصب قیاس غرض صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
غرض میں اس میں ایک عصب قیاس کا کوئی سے لیکن ہر روزہ واجب ہے امارہ پر عصب کے رہیں وہ ہر روزہ واجب
کی ہر روزہ واجب ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو۔

صاحب اور غرض صلیح کہیں کہ صلیح اور رمضان کے درمیان فرق کرنا ضروری ہے آپ اس کو دوسرے کہتے
کہ ایک تو عصب قیاس میں ہے ایک تو عصب قیاس میں ہے ہر روزہ واجب ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
اسی کا جواب یہ ہے کہ اگر رمضان میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
ہے اور درجہ کا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
بھر رمضان میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
کو ایک عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو
تو گا اور رمضان کے عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو یا عصب قیاس میں صلیح ہو چکا ہو

ظہر بسلام کے واقعہ سے آواز کاٹ کر ثابت ہوں ہے مگر اگر بعد از کلام آفتاب کے غرق ہونے سے
 جس سے پہلے آواز کوئی پرستار نہ تھا اور نہ تھا قطعاً ماسمہ چھو ہے پہلی حرب سے جیل ہے کہ وہ
 آفتاب کا وقت نہ تھا حرب ابھی میں ہے کہ آفتاب کو ٹھہرا بھی اس کی قدرت سے، ہر روز کا
 اس حرب کا واقعہ حضرت یونس بن نوح کیسے گل پیش کیا تھا اس کا حصار ہے کہ کہ حضرت یونس بن نوح
 علیہ السلام سے حضور کے دن مبارک اور مبارکین میں نصیبوں سے لیا گیا ہے۔ یہ جنگ سے کہ وہ
 غرض ہمارے یہاں جو اس کی آفتاب عرب جو ہے کے قریب ہوگی تیسے آفتاب سے ملے کہ ہے ہر روز
 کہ تو عرب جو ہے ہر روز اور میں عرب سے کہنے تھا کہ پر اور جو میں نہیں سمجھ کے اب اس
 کی بات میں مشابہت کو سبکی میں قال حرم تھا میں حضرت یونس علیہ السلام سے کہ "انتم علی نفس
 علیہ" ہے کہ چارے لئے آفتاب کو رکھ کر یونس کی دعا کے بعد جس آفتاب کی گرج میں رنگ کی گئی
 اور آفتاب اسی طرح ٹھہرا یہاں تک کہ قریب ہمارے کو آ کر گیا تھا یہ واقعہ کا یہ مشابہت میں حضرت
 یونس کا وہی الشہر سے تھی طرح مرد کی ہے مگر اس واقعہ سے میں آفتاب کا یہی طرح ٹھہرا ہوا اور
 وقت کا روز جو ثابت ہے۔

اس خبر کا ایک دفعہ سید اکو میں، میں انقبض میں استرحہ برسم کہنے میں: یا عفا، میں وہی ہے
 خفا میں گھاٹے کہ کہ کرتا آپ پر وہی فردی کل آفتاب کا یہ ہر ایک حضرت علی میں استرحہ کہ
 میں تھا حضرت علی میں استرحہ سے تا ہوا ہمارے ہی ہیں ہر میں علی کو آفتاب عرب جو ہے مگر۔ وہی
 کی حیثیت میں جو ہے سے بعد چپ میں، بعد ہر کو سے لیا گیا کہ "حیث باحو" علی تم ہر ہر چپ کے چپے
 کہا۔ میں۔ آپ سے لیا گیا "انتم انداں نا ظنک و ظنک انداں" میں "انتم انداں" میں
 ہر روز سے وہی کے کام میں لگا ہوا تھا لی میں کی وجہ سے آفتاب کو ٹھہرا دے۔ ہر وقت میں کوئی
 میں سے رہا کہ آفتاب کو لب جگا کہ ہر وقت میں لگا کہ عرب جو ہے کے بعد آفتاب طرح ہوا اور ہر وقت
 ہر روز اور میں کے بعد حضور پر رکھی یہ واقعہ جس میں پیش آیا تھا، جس واقعہ سے لگا کہ وہی کے ٹھہرے
 دن وجہ سے وقت تاریک ہوا اور جو ثابت ہوئے

ہر طاق میں وقت سر کی بات ہے جو یہاں ہے کہ آفتاب کے ٹھہرا جاتا ہوا ہے ہر وقت
 وقت کا روز جو ثابت ہے۔

ہر وقت کا ایک ایک سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال ہے کہ ہر روز ہر وقت میں عرب جو ہے
 "وہی" اور کہنے قدرت ممکن کہ وہی ہر وقت میں ہر روز ہر وقت کے وہی کا ہر روز ہر وقت میں ہر وقت
 میں کہ وہی قدرت کی وجہ سے ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں
 ہی ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں ہر وقت میں

ہاں کہہ۔ اور پھر وہی حاضر میں پہنچا۔ اس کا کہہ کر سنا سنا سنا سنا کر ہی اس کی خبر ہو گئی۔
 وقت سو گز۔ اب نہایت کچھ چند شخص ہاں آئے۔ پہلے سے وہاں کے سردار اور بھائی بھائی
 جہ سے لاکھوں۔ ہر ایک کو۔ کو مار کر کے کے ہاں اور پہلے قوربات ہو گا کہ ہیں جو سے مرد
 کھلے سے مرد کے تھا۔ وہاں پہلے سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 کی تھا۔ سلفظ تو کھلے سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 سے ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 اور۔ کے اور ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 موجود ہوں ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 کی تھا۔ سلفظ تو کھلے سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 ہیں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 کی حاضر میں ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 میں۔ اس کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی

وہ شریف عتد العقبہ ات مہتابہ جہا انھوں ہستہ قور سے زہنتاؤ
 کھلے سے مرد کے تھا۔ وہاں پہلے سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 جہ سے لاکھوں۔ ہر ایک کو۔ کو مار کر کے کے ہاں اور پہلے قوربات ہو گا کہ ہیں جو سے مرد
 کھلے سے مرد کے تھا۔ وہاں پہلے سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 کی تھا۔ سلفظ تو کھلے سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 سے ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 اور۔ کے اور ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 موجود ہوں ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 کی تھا۔ سلفظ تو کھلے سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 ہیں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 کی حاضر میں ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 میں۔ اس کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی

مختصر ہے۔ اور ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی ہاں۔ اس سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی
 قوربات ہو گا کہ ہیں جو سے مرد کھلے سے مرد کے تھا۔ وہاں پہلے سے ہی ہر ایک کے ہاں۔ ہر کوئی اور کراؤ اس کے قور سے ہی

پھر ان قسم کے کسی صفت پر کار کو مقدم کر دے۔ صفت یہ کہ "فیصلہ" مرکا جس سے یہ جو موجب
 کتہہ پر طاقت کرے ہے اور "تمہدات" میں مدد "تم" صفت بھی کام کرے یعنی قسم کے لئے کے
 مؤخر سے پر طاقت کرتا ہے، لیکن ثابت ہو کہ حکم کتہہ کی طاقت صفت ہے جس سے کتہہ پر کتہہ کا
 موجب اصناف سے صفت ہو چکا ہے جس صفت پر کتہہ کو مقدم کرنا موجب ہے یہاں البتہ شرائط کے
 نزدیک محض نفی کتہہ کا موجب صفت ہو گیا لیکن جو رہا ہے اور اصناف کے نزدیک
 موجب کتہہ کا ساتھ جو کہ صفت ہو گیا ہے۔ چنانچہ اگر کسی نے قسم توڑنے سے پہلے کتہہ کو
 کیا اور قسم توڑ کر تو متواضع کے نزدیک یہ کتہہ جائز ہوئے گا۔ نیز کتہہ کے کی کوئی
 ضرر موجب نہیں ہے۔ اور اصناف کے نزدیک یہ کتہہ جائز اور کتہہ کی نہ ہوگا بلکہ دوسرا کتہہ ادا
 کرنا ضروری ہوگا۔ اور صفت کتہہ کا صدقہ طرہ ہو جائے گا اس کو غیر سے نہیں لینا اکل صاحب
 نہیں ہے۔ یہ واضح رہے کہ اف و متواضع کے درمیان طاقت ہونے سے پہلے کتہہ کے جائز
 جسے در جائز ہے۔ یہ لا اختلاف کتہہ کا لایہ بردہ ہے۔ نیز کتہہ بالعموم طاقت ہونے سے پہلے
 باطنی جائز اور کتہہ کی جائز ہے

ثُمَّ لَمَّا قَرَأَ الْقُرْآنَ عَلَيْنَا فَمَلَّجَتْ حُسْنُ التَّحْوِيلِ مِنْهُ وَتَضَعُ قَائِدَهُ فَمَرَّ فَمَرَّ
 فَمَرَّ مِنْهُ فَمَلَّجَتْ حُسْنُ التَّحْوِيلِ مِنْهُ وَتَضَعُ قَائِدَهُ فَمَرَّ فَمَرَّ
 اِنْ اَحَدُكُمْ اَمَرَ بِمَنْطِقٍ عَيْنٍ مُقْتَبِدَةٍ بِوَقْتٍ يَغُورُ بِمَنْطِقِهِ كَالْمَرْكُوبَةِ وَصَدَّقَ
 الْبَطْنُ بِأَنَّهُمَا يَغُورُ وَخَوَرُ الْمَنْطِقِ الْبَلَدُ وَالْمَرْكُوبَةُ وَتَضَعُ قَائِدَهُ فَمَرَّ
 حَوْلًا لَمْ يَكُنْ يَغُورُ وَتَضَعُ قَائِدَهُ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ
 أَوْ يَكُنْ يَكُنْ أَوْ لَا فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ فَمَرَّ

۱۔ ترجمہ صفت۔۔۔ بھروسہ صفت "حسن" نامی کے مبادت اور اس کے طاقت سے ثابت ہو گئے
 تو صفت اور مؤثر کا موجب اس کی قسم کا یاں ضروری رہا۔ چنانچہ اس سے لایا کہ امر کی دوسری
 مطلق کی طاقت نہیں اس دوسری میں سے جب وہ امر ہو جو بحدوث کتہہ صفت نہیں ہے حسن
 کے اور جس سے وہ امر ہو جو مانے جیسے رکتہ صدقہ صفت جس سے کہ یہ دونوں موجب
 صفت طلب کیا اور رکتہ اور شرط کسی جواب حال اور ہم صفت کے حد و پیر وقت کی تکفید
 نہیں ہر صفت کے وقت ہونے سے یہ وقت عموماً میں بحدت کتہہ لایا کر گیا اور یہی بحدت کتہہ نہیں
 ہوگا۔ اگر چہ جلتا کر مستحب ہے۔

اقتضیٰ حجت ہے کہ اگر اس کی وجہ نہیں ہیں تو صرف اسے اپنے گز سے بڑا یا بڑا کر دیا جائے کہ وہ اس
 بقدر اول کی طرف منسوب ہوگا یا اس کی طرف منسوب ہوگا جو اصل شروع کرانے کی ابتداء سے متصل ہے بلکہ
 کی تکلیف کے تحت اگر ان کی طرف منسوب ہوگا یا پھر اسے وقت کی طرف منسوب ہوگا یعنی قاعدہ ہے کہ ہر
 سبب سے سبب کیسے متصل ہوتا ہے پس اگر نماز آزلہ وقت میں آزلہ کی گئی تو وہ ہر طرف سے
 متصل ہے اور وہ ہر طرف سے وجوب حلقہ کا سبب ہوگا۔ اس کے لئے اگر کار نماز وقت میں اور نہ کی
 گئی تو سببیت اس امر کی طرف متصل ہو جائے گی جو اس کے بعد میں ہو بلکہ وجوب اجزاء میں سے
 ہر ایک کی طرف منسوب ہوگا جو اصل شروع کرانے کے ابتداء سے متصل ہے ہر طرف سے ہر طرف سے
 میں آواز دیا گیا۔ یہاں تک کہ وقت تنگ ہو گیا تو اس وقت وجوب ہر طرف سے متصل ہوگا اور
 یہ ہر طرف سے کی طرف منسوب ہوگا جس کی بنا پر وہ ہر طرف سے متصل ہوگا۔ اس کے لئے اگر کار نماز
 میں تمام اجزاء صحیح ہیں اور ہر چیز کا مناسبت ہر طرف سے ہر طرف سے متصل ہوگا۔ اس کے لئے اگر کار نماز
 اور تمام طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 کے لئے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 ہے۔ پس اگر ہر چیز کا ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 کی اور ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 اگر ہر چیز کا ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 سے ابتداء ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 ہوئی ہے۔

اقتضیٰ حجت ہے کہ اگر اس کی وجہ نہیں ہیں تو صرف اسے اپنے گز سے بڑا یا بڑا کر دیا جائے کہ وہ اس
 بقدر اول کی طرف منسوب ہوگا یا اس کی طرف منسوب ہوگا جو اصل شروع کرانے کی ابتداء سے متصل ہے بلکہ
 کی تکلیف کے تحت اگر ان کی طرف منسوب ہوگا یا پھر اسے وقت کی طرف منسوب ہوگا یعنی قاعدہ ہے کہ ہر
 سبب سے سبب کیسے متصل ہوتا ہے پس اگر نماز آزلہ وقت میں آزلہ کی گئی تو وہ ہر طرف سے
 متصل ہے اور وہ ہر طرف سے وجوب حلقہ کا سبب ہوگا۔ اس کے لئے اگر کار نماز وقت میں اور نہ کی
 گئی تو سببیت اس امر کی طرف متصل ہو جائے گی جو اس کے بعد میں ہو بلکہ وجوب اجزاء میں سے
 ہر ایک کی طرف منسوب ہوگا جو اصل شروع کرانے کے ابتداء سے متصل ہے ہر طرف سے ہر طرف سے
 میں آواز دیا گیا۔ یہاں تک کہ وقت تنگ ہو گیا تو اس وقت وجوب ہر طرف سے متصل ہوگا اور
 یہ ہر طرف سے کی طرف منسوب ہوگا جس کی بنا پر وہ ہر طرف سے متصل ہوگا۔ اس کے لئے اگر کار نماز
 میں تمام اجزاء صحیح ہیں اور ہر چیز کا مناسبت ہر طرف سے ہر طرف سے متصل ہوگا۔ اس کے لئے اگر کار نماز
 اور تمام طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 کے لئے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 ہے۔ پس اگر ہر چیز کا ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 کی اور ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 اگر ہر چیز کا ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 سے ابتداء ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے ہر طرف سے
 ہوئی ہے۔

وہی نہ مانی شوا کا سبب نہیں ہو سکتی بلکہ ایک روزہ کا سبب کسی ہو سکتا ہے۔ یہی فطریہ امتزاجی ہو سکتا ہے کہ سبب شوا کیلئے ضروری نہیں کہ وہ اس شخص کے ارادہ کے کارکن ہو جو سبب ایک شخص نماز کے آخری وقت میں سلاں ہو۔ تو یہ وقت اس نماز کے وجہ کا سبب نہیں ہے لیکن اس وقت میں نماز اور نہیں ہو سکتی کیونکہ آخری وقت سے مراد مقدارِ تحریر کا وقت ہے اور مقدارِ تحریر کے وقت میں نماز کا ارادہ ہو سکتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ، مقدارِ رنگِ وقت میں نماز کا ارادہ کیا ممکن ہے اس طور پر کہ ارادہ تعالیٰ حرقِ عبادت کے طور پر اس رنگِ وقت کو حقدِ نیا دے جس کا قدرتِ مطلقہ کے تحت اس کی انحصار کی حاجت ہے (۱۶) بعض حضرات فرماتے ہیں کہ سبب کا پہلا جز یہ ہے کہ وہ روزوں کے وجہ کا سبب ہے اس کا دلیل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص رمضان کی پہلی رات میں روزہ کا ارادہ کیا تھا پھر کچھ عداوت سے پہلے ہی موت ہو گیا اور رمضان گذر جانے کے بعد ٹھیک ہو گیا تو اس شخص پر روزہ کی قضاء لازم ہوئی ہے۔ پس تصاویر لازم ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ اس پر رمضان کے روزہ واجب تھے، اور رمضان کے روزہ سے اسی وقت واجب ہو سکے ہیں سبب کے معانی کا جز اولیٰ وجہ محکم کا سبب جو بہر حال رمضان کے جز اولیٰ کا وجہ محکم کا سبب بنانا ثابت ہے۔

(۱۷) بعض حضرات نے کہا کہ ہر روزہ کا اولیٰ حصہ ایک دن کے روزہ کے فطریہ سبب ہے کیونکہ ہر دن کا روزہ مستقل عبادت ہے، یہی وجہ ہے کہ ایک روزہ کے فائدہ ہونے سے دوسرے حصے فائدہ نہیں ہوتے۔ پس جب ہر روزہ مستقل عبادت ہے تو ہر روزہ کا سبب بھی مستقل ہوگا۔ مستقل عبادت کیلئے مستقل اسباب ہوتے ہیں۔ بہر حال ثابت ہو گیا کہ ہر دن کا اولیٰ حصہ اس دن کے روزہ کا سبب ہے۔

(۱۸) بعض حضرات نے کہا کہ ہر رات کا آخری حصہ نیکوئی کے روزہ کا سبب ہے اور دوسرے حصے کا سبب یہ مقدم ہونا ضروری ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے تو (۱۹) کی صورت میں نہیں ہو سکتا۔ حاصل یہ کہ توکل (۲۰) اور (۲۱) دونوں کا خلاصہ یہ ہے کہ ہر روزہ کا پہلا حصہ سبب ہے صرفیہ یعنی روزہ کے توکل (۲۲) میں ہر دن کے اول حصہ کو اس دن کے روزہ کا سبب قرار دیا گیا ہے اور توکل (۲۳) میں دن شروع ہونے سے پہلے طہ کے آخری حصہ کا سبب قرار دیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ کہنے پر ہم تفصیل نہیں دیتے ہیں مگر یہ ہے۔

دوم ذکرِ ضابطہ کریم شریف الاصل سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ وقت میں طرح عملیہ اور کچھ مسلمانوں کے دوسرے کچھ سبب ہوتا ہے اس طرح ارادہ کچھ مشروط بھی ہوتا ہے لیکن اصل مکتبہ سے اس کے شرط ہونے کو ذکر نہیں فرمایا اس کی کیا وجہ ہے۔

ہیں کا واسطہ ہے کہ گزشتہ پر کائنات کے جوئے اس کو در فیل کیا گیا کہ اگر وہ میر وقت کسانہ وقت
ہو جائے رفت اس کی اور ایک بھٹا سترہ ہوتا ہے یہاں سب کا سطل ہے اس لئے اس کو در گزرتے
کی حرکت کس کو سب کی گئی اس کے رخصت سب اور میر کہ وقت کسی سب نہیں ہوتا سب
میں کے روزہ میں "نذر" وجہ سب سب ہے اور وقت سب نہیں ہے اور وقت کسی سب نہیں
ہو سب کے مار کا وقت مار کیلئے سب نہیں ہے پس اگر وقت کا سب اور سب میں حاضر کی سب
ہے اس لئے اس روزہ کا واسطہ پر در گزرتے گیا۔

فَكَرَّمْ عَلِ كَوْنِهِ مَشِيئَةً فَقَالَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
مَشِيئَةً مَشِيئَةً مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
بِأَنْ يَكُونَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
بِأَنْ يَكُونَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
بِأَنْ يَكُونَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
بِأَنْ يَكُونَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
بِأَنْ يَكُونَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
بِأَنْ يَكُونَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ
بِأَنْ يَكُونَ مَبْعُوثٌ هَلْوَ عَنِّي أَمْ نَسَاكَ شَرْقُ زَفَصَلُ

و ستر چھٹے : ہر اس بات پر کہ وقت میر ہے مصنف نے توضیح کرتے ہوئے لکھا کہ میر وقت
لا میر شکر ہو جائے گا یہی جب وہاں کا یہ روزہ کیلئے سہار ہے فور وہاں میں غیر روزہ میں
سب جو جائے ہوگا سب کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب شعبان کا یہ صوم ہو جائے تو
وہاں کے عبادہ کوئی روزہ نہیں ہے اور نہیں کی یہاں سترہ۔ ہرگز اس قدر کہ کہ میر کے
آئندہ میں وہاں کی سنت کی ہے۔ کہوں کہ نہیں بلکہ میں اس کے مشورے کی گئی ہے کہ وقت طرف
ہے میر وقت کی سب سب سب اور وہ سب سب اور نام دے میں نے فرمایا کہ میر وقت
کہتے ہیں نہیں بد ضرور کہ ہے اور نام دے میر وقت کی سب سب میر وقت
سے کہ وہ اللہ کے متعین کرنے سے متعین ہے اور میر وقت کی چیر میر وقت ہے اور وہ میر وقت
فرمایا میں نے جو ہے بیان کیا ہے۔

و ستر چھٹے : ہر اس بات پر کہ وقت میر ہے مصنف نے توضیح کرتے ہوئے لکھا کہ میر وقت
لا میر شکر ہو جائے گا یہی جب وہاں کا یہ روزہ کیلئے سہار ہے فور وہاں میں غیر روزہ میں
سب جو جائے ہوگا سب کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب شعبان کا یہ صوم ہو جائے تو
وہاں کے عبادہ کوئی روزہ نہیں ہے اور نہیں کی یہاں سترہ۔ ہرگز اس قدر کہ کہ میر کے
آئندہ میں وہاں کی سنت کی ہے۔ کہوں کہ نہیں بلکہ میں اس کے مشورے کی گئی ہے کہ وقت طرف
ہے میر وقت کی سب سب سب اور وہ سب سب اور نام دے میں نے فرمایا کہ میر وقت
کہتے ہیں نہیں بد ضرور کہ ہے اور نام دے میر وقت کی سب سب میر وقت
سے کہ وہ اللہ کے متعین کرنے سے متعین ہے اور میر وقت کی چیر میر وقت ہے اور وہ میر وقت
فرمایا میں نے جو ہے بیان کیا ہے۔

دار و مشرور ہوگا جب تک غیر صاحب سریت علیہ السلام سے مل جائے کہ سب نصیب کا میرہ حم
جو حالت تو رخصتی کے علاوہ کوئی دروزہ نہیں رکھتا جتا جو اگر کوئی شخص رخصت میں مل جائے
اس کے دروزہ کی سنت کرے تو رخصت کا دروزہ دار جو کہ اصل واجب آخر کار دروزہ ادا ہو کر
اس سے اصل صوم کی سنت کیا ہے۔ دروزہ صوم بھی عقلی یا وجہی امر کا صوم کیا ہے اور وقت بھی
رخصت صوم اصل صوم کی نسبت رخصت سے دروزہ صوم بھی عقلی یا وجہی امر کا صوم کیا ہے اور وقت بھی
رکھتا اس لئے اصل جو حالت کا دروزہ صوم ادا کرے گا۔ اور اصل صوم کی سنت سے رخصت کا
دروزہ جو کہ دار جو حالت سے اس لئے عقلی یا وجہی امر کا صوم کیا ہے اور وقت بھی

صاحب سار کہتے ہیں کہ رخصت کا صوم جو کہ دروزہ صوم کیا ہے اصل سے رخصت میں دروزہ
رکھے کیلئے نصیب کی سنت کیا بھی مستحب ہے جسی دلیا یا باں سے جو کہ ضروری ہو کہ جس کی کل
شورہ رخصت کا دروزہ رکھوں گا کہ صرف یہ کہ جس کی کل اشد دروزہ رکھوں گا۔ کالی ہے۔ رخصت
ہے کہ نماز میں نصیب کی سنت کا اس لئے ضروری ہے کہ نماز کا وقت ظہر چھوٹنے کے بعد سے وقت
نماز کے علاوہ ضروری نماز کی بھی صحت رکھنے سے جسی ضروری نماز کی بھی جو کہ مکمل ہی ہو کر
نماز کو نصیب کرے کیلئے نصیب کی سنت کیا مستحب ضروری ہے۔ اور رخصت کے صوم کے معیار جو
کی وجہ سے جو کہ اس میں ضرور رخصت کا دروزہ ضروری ہے کہ صرف رخصت کا دروزہ ضروری ہے
اصل سے پہلے نصیب کی سنت مستحب ضروری ہے۔

حضرت امام غزالی نے فرمایا کہ نماز پر قیاس کیے جو ہے۔ نماز کے دروزے میں بھی نصیب کی سنت
کرنا شرط ہے۔ امام غزالی نے فرمایا کہ اگر رخصت کا دروزہ اصل صوم یا صوم نفس یا صوم جنت
کی سنت سے ادا ہو جائے جب تک اختلاف نہ ہو کہ صحت طلاق میں جو کہ نماز لازم آئے گا
ہی ظہر پر کہ سہ کسی صوم قربت ہو کہ کسی صوم دروزہ کیلئے کہ آپ کو کہتا ہے۔ ہے۔ نماز کے دروزے
نصیب و نماز صوم میں رخصت کے دروزہ کیلئے کہ نماز کی صوم دروزہ صوم کا ہے۔ اور نماز
یہی صوم طلاق صوم و غیرہ میں صوم جو کہ صوم جو کہ صوم طلاق صوم کا ہے نماز کا رخصت کا
دروزہ رخصت میں بھی اسی وقت اور جو کہ صوم کا دروزہ رخصت کا دروزہ رخصت کی صوم کا ہے۔
اصل صوم یا صوم نفس یا صوم واجب امر کی سنت سے رخصت کا دروزہ ادا ہو کر

نماز کا صوم سے اس کا جواب یہ ہے کہ رخصت کا صوم، رخصت کے دروزہ کیلئے کہ صوم طلاق
نصیب ہے کہ رخصت میں صوم رخصت کے سوا کوئی دروزہ صوم ضروری ہے کہ صوم طلاق صوم کا ہے
کوئی شخص عقلی صوم کی سنت کرے گا تو رخصت کا دروزہ رخصت جو حالت کا اور طلاق صوم کے باوجود
نصیب حاصل ہو جائے گی کہ صوم طلاق میں صوم طلاق اور آپ اس کو کہتا ہے انسان کہہ کر کہ صوم

روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں سے اپنے منہ کو دھو رہا تھا۔ میں نے اس سے کہا کہ یہ کیا ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے اپنے منہ کو دھو لیا ہے۔ میں نے کہا کہ یہ کیسا عجیب ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے اپنے منہ کو دھو لیا ہے۔ میں نے کہا کہ یہ کیسا عجیب ہے؟ اس نے کہا کہ میں نے اپنے منہ کو دھو لیا ہے۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا لَعَلَّاهُمْ يَشْكُرُونَ۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے منہ کو دھو لے تو اس کا اجر بڑھ جائے گا۔ اور اگر کوئی شخص اپنے منہ کو دھو نہ لے تو اس کا اجر کم ہو جائے گا۔ اس لیے ہر شخص کو چاہیے کہ وہ اپنے منہ کو دھو لے۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا لَعَلَّاهُمْ يَشْكُرُونَ۔ اس حدیث سے ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے منہ کو دھو لے تو اس کا اجر بڑھ جائے گا۔ اور اگر کوئی شخص اپنے منہ کو دھو نہ لے تو اس کا اجر کم ہو جائے گا۔ اس لیے ہر شخص کو چاہیے کہ وہ اپنے منہ کو دھو لے۔

۱۵ وقت صلاۃ ۲۵ مندر رمضان ۲۶ تصاویر رمضان ۲۷ درخت رمضان کا وقت (۳۴) وقت کی (۵۱) مذہب کا وقت
 دھواں کا ساکن میں ہی گیا تھا کہ اور پھر بعد اوقات کی صرب چڑھیں ہیں ————— اس کا جواب ہے کہ نہ
 صلیب کا روزہ بعضی حکام میں صوم رمضان کے ساتھ ترکیب ہے اور وہ حکام یہ ہیں جس طرح رمضان کے روزہ
 رمضان کے روزہ کے لئے صلیب کی اس طرح ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب پر
 اور میں صلیب رمضان کے باوجود رمضان کے روزہ کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے جہاں کے کہ اس سے جو پاس میں ہے اور پر روزہ واجب کیا ہے۔ اگرچہ
 صلیب میں ہے ہی کہ میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 پر کیا ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 روزہ کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے

خدا نے یہ بڑا عظیم ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 دو وقت صلیب حکام میں تصاویر رمضان کے روزے کے ساتھ ترکیب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے

نارہ اور لاخورد عظیم ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے
 میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب
 کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے روزے کے لئے صلیب کا سبب ہے کہ میں میں نہیں کر دوں خود میں کے

اور نہ ہو مطلقیت سے خارج نہ ہو، اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 اس نے سوئی اس قبضہ میں نہ ہو کہ اس کا واسطہ ہو نہ ہو، اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 حلقہ اول سے خارج نہ ہو، اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 خارج نہ ہو، اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 اور نہ ہی اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ

حضرت امام شافعی نے فرمایا ہے کہ باطنی حقیقت سے مجاہد اس کی ہی مراد ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ جو شخص
 عرف اور ذکر کے عمل کو کرے گا وہ انتہائی برفوں میں داخل ہوا تو اس کے اوپر اس کا واسطہ ہو بلکہ یہی ضرورت کر کے کہ
 کو اخذ نہیں کیا، تاکہ اس کو ستر غار کو دیکھا جائے۔ اور اس شخص کے اس قولی تعجب کو دیکھا جائے گا۔
 یہ کہ جس نے گا کہ اس کی طرف سے باطنی حقیقت میں ستر ہے، اور جب باطنی حقیقت میں ستر ہے تو حقیقت نقل
 نقل ہوگی، اور جس نے باطنی حقیقت میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 ہو جائے، اور جس نے باطنی حقیقت میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور

بہر حال اس سے اس کا جواب یہ ہے کہ جب باطنی حقیقت میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 روک دیا تو اس سے اس کا جواب یہ ہے کہ جب باطنی حقیقت میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 یہاں فقیر نے فرمایا ہے کہ اس کے اعتبار کو، اور اس کے لئے باطنی حقیقت میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور جب باطنی حقیقت میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور

— اور جو شخص اس کو کرے، اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور
 اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور

اور اس کے واسطے اس میں ستر ہے، اور اس کی اس میں گھر چکا ہے کہ اس شخص نے باطنی حقیقت میں ستر ہے اور

مہم و مہم سے ملنے کے لئے کہ چاہے جس طرح کی سزا ہوگی، اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 کہ کہیں اگر یہ بات کو سنیں گے، تو اس سے پہلے کہ وہ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 صحت کے ساتھ ساتھ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔

وہ جو کہ اپنے دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے، اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 کہ کہیں اگر یہ بات کو سنیں گے، تو اس سے پہلے کہ وہ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 صحت کے ساتھ ساتھ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔

(ترجمہ) اگر ہم کو اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے، اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 کہ کہیں اگر یہ بات کو سنیں گے، تو اس سے پہلے کہ وہ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 صحت کے ساتھ ساتھ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔

(ترجمہ) اگر ہم کو اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے، اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 کہ کہیں اگر یہ بات کو سنیں گے، تو اس سے پہلے کہ وہ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔
 صحت کے ساتھ ساتھ اس کا دل سے دھڑکنے کی طرف مائل ہے۔

ای حرام زنا ہے کہ اس کے خاص میں نزول تاہم بنی حد و درجہ کے بعد کوئی غیر واضح نہیں ہو رہا ہے
 کہ یہ کیا زمانے یعنی جس شرع کا کایہ فرق میں داخل کرنا اور جس سے کہا کہ اس کے کسی جس شرع کا یہ نہیں
 جس دلی توجہ سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 سے بھی حالی اگر ایک ہی میں کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 اس سے یہ سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 اس کے ساتھ اسی کرے۔ یہ حال زمانے کے کسی سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 تاہم بنی شریعت اور اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 طرح شرع کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 میں کوئی غیر واضح نہیں ہو رہا ہے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 فرمایا ہو اور اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 عیسائیوں کے یہ کہ اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 صورت میں اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 شدہ تھا سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 کے ساتھ اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 میرے یہ قولوں کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 میں اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 براہی و غیرت اور اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 میں اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے
 ہو اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے اس کے سبب سے

وَعَنْ لَامُودِ الْمَرْيُومَةِ يَقُولُ الْقَدِيرُ الْقُدُّوسُ بِحُضْرَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْإِسْلَامِ
 الْحَقِيقَةِ أَنَّ الْإِسْلَامَ لَمْ يَكُنْ بِمَنْزِلَةِ الْفِرْعَوْنِ الَّذِي أَشْرَكَ بِهِ، فَتَوَضَّعَ
 فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً وَأَمَّا الْإِسْلَامُ، فَتَوَضَّعَ فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً
 فَتَوَضَّعَ فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً وَأَمَّا الْإِسْلَامُ، فَتَوَضَّعَ فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً
 الْإِسْلَامُ وَتَوَضَّعَ فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً وَأَمَّا الْإِسْلَامُ، فَتَوَضَّعَ فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً
 فَتَوَضَّعَ فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً وَأَمَّا الْإِسْلَامُ، فَتَوَضَّعَ فِيهِمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ حَقِيقَةً

سے پہلے پڑھنا حاسد نہیں کے بعد صید مالک و گسی و دیوم بخا و بڑا و اس اعتبار سے مشرک
سے کہ وہ ہے اور اس وصف کے اعتبار سے وہ مشرک ہے کہ وہ صیحت سے ہر ایک
سے ہی رہتا ہے ہر ایک میں ہی وصف کے ساتھ خلق ہوئی نہ اصل کے ساتھ۔
درخشش پیچہ، شارب و دھاتے میں کہہ ہیں مستند ۲۰۷۱ و عوی کیا تھا کہ انظار شرب پرورد
شہد بڑے لغزہ کو فائدہ دیتا ہے۔ سبب مصنف نے چند نمونہ مسائنہ ذکر کرنا ہے جس میں
کہ بیچ رہا۔ ناسر دیوم بخا و دھاتی اصل کے اعتبار سے مشرک ہیں اور وصف کے اعتبار
سے غیر مشرک ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جن کا خلق وصف کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ اصل کے
ساتھ۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ بیچ رہا ہے کہ دونوں جانب میں اب ہر اور دونوں طرف کا مال
میں اور قدر میں متعدد چیزیں ہر ایک کے لیے زیادتی کا شرط ہوتا ہے ایک شخص کے لیے کہ میں جو کہ
ایک سو درہم میں طہرہ و دھت کرنا ہوں کہ تو مجھ کو اس کے عوض ایک سو بیس درہم ادارہ کرے
اور دیکھ قبول کرے تو بیچ رہا ہے۔ اسے درہم بیچ رہا ہے یا بیعت اور اصل کے اعتبار سے مشرک ہے
کیونکہ بیعت و ذات میں ہیں اور دونوں میں مال میں ہیں بیعت ہو سکتے ہیں اور اجاب قبول
نہ کر سکتے ہیں۔ یہ بھی موقوفہ ہیں جب دونوں میں بیعت میں ہیں اور بیعت بھی موقوفہ ہے تو
یہ بیعت اصل اور ذات کے اعتبار سے مشرک اور عاری ہوئی کہ چونکہ بیعت اور قدر کے متعدد
ہو سکتے ہیں اور دونوں میں مساوات اور برابری شرط ہے اور اس زیادتی کی اثر
لگنے سے مساوات فوت ہوتا ہے اس لیے کہ مشرک و زیادتی کی وجہ سے بیعت با حاسد
ہوئی اور یہ مشرک و زیادتی چونکہ بیعت یا میں نہ بیعت ہے اس لیے کہ وصف کے ساتھ ہوئی اور
وصف کے ساتھ متعلق ہوگا

ہر وہ بیعت ثابت ہو گیا کہ بیعت با ایک ذات کے، عقد کے مشرک اور وصف کے اعتبار سے
غیر مشرک اور حاسد سے اور بیعت ذات کے اعتبار سے مشرک اور وصف کے اعتبار سے غیر
مشرک و عاری ہو جاتا ہے۔ بیعت با بیعت ہوئی، یہ بھی مال عام موجب حاسد و کا
مستند ایسی چیز کے ساتھ بیعت ہونے کے اعتبار سے کہ موقوفہ بیعت کا عقد بیعت کا موقوفہ ہے اور اس شرط میں
اموال اللہ تعالیٰ کا مال ہو موقوفہ علیہ کا بیعت موقوفہ علیہ، ان اختلاف میں سے ہے۔ مثلاً ایک
آدمی سے بیعت ہونے کے ساتھ و دھت کہ کہ وہ مال ایک آدمی کی خدمت کرے تو اس
صورت میں بیعت کا بیعت ہے۔ اگر کسی نے ایک ہزار اس شرط کے ساتھ بیعت کر لیا کہ اس کو کہہ
کرے گا تو اس میں مشرک کا بیعت ہے۔ اگر کسی نے ایک ہزار اس شرط کے ساتھ و دھت کیا کہ مشرک
نادر و بیعت اس مال کو کہہ کرے گا تو اس میں موقوفہ علیہ کی بیعت ہے کیوں کہ غلام

کے لئے مسک ہو جائے گی کیونکہ جو کامل نہیں ہے اس سے رنج کا خمیساں نونہل ہوتا ہے اور یہ پتھر پر
مال نہیں ہیں اور عسکراؤ کی طرح غرور نہیں ہیں اور غلام دو ہیں جو ظہر سے تلام میں اور دل کے بعد
لغظ سے لڑتے ہیں اس بات پر تنہا ہے کہ یہ دونوں جہاں سر سے تیرا ، ہر جگہ ممکن ہے کہ یہ
اصطلاحی ہوں ان لوگوں کے نزدیک جو کہنے میں رنجیت و عیب اور طریقہ جاہلیت اور عریضہ و تافہ
سابقہ کے لئے کام کرتا ہے اس کے لئے زیادہ کی پختہ برکت کی سرایت میں اور منہ میں اور
لائق کی یہ جاہلیت میں موجود ہیں اور عسکراؤ و عسکراؤ جاہلیت میں اور عسکراؤ و عسکراؤ
میں موجود ہے۔

(نکشیہ) ساری کہتے ہیں کہ یہ ایک سو سا مقرر ہے جو حضرت امام ابو حنیفہ و دیگر ائمہ
اور وہ یہ ہے کہ اگر آدمی کی یہ اور مضامین اور لائق کی یہ ہے جو عزم یعنی اس کی تانی دہرہ کے
ساتھ نکاح ، افعال شرعیہ میں ہیں اس کے باوجود احکام کے نزدیک الہیہ و پروردگار
ہوئی ہے پر محمول ہیں ہونی حکم لائق عیب پر محمول ہوتی ہے حالانکہ احکام کے نزدیک انہما پر عیب
پروردگار نہ ہوئی ہے عیب پر محمول ہونی ہے جیسا کہ سابق میں تفصیل کے ساتھ یہ نہ کی گئی ہے۔ احکام
کی طرف سے فاضل مصنف نے جواب دینے پر فرمایا کہ یہ مضامین اور دعا کی یہ ہے اور
حکام کے نکاح پر جو کہ اور ہوتی ہے وہ علی سے جلا ہے یعنی اس میں سے جو اعلیٰ ہوا ہے
اور اس دونوں میں ماسببت یہ ہے کہ ان دونوں کے درمیان صورت کئی نکاح ہے اور معنی بھی
افصالی ہے۔

صورۃ تو اس لئے کہ یہی اور علی دونوں میں حرف حق موجود ہوتا ہے اور معنی اس لئے کہ دونوں
میں عدم کسی چیز کے تصور ہونے کو یا اس کا تصور ہونا ہے اگرچہ یہی بندہ کے اختیار
سے عدم کا تصور کرتی ہے اور علی اصل ہی سے لیس عیب عید کے عدم کو قضا کرتی ہے
اس وجہ کہ اور علی کے درمیان ماسببت ہے تو یہی کو کہ یہ علی پر محمول کرنا درست ہے اور
جب تک کہ نماز اعلیٰ پر اس کی کیا یہ خود حق عیب پر محمول ہوئی کیونکہ علی سے علی علی میں نہ عیب
نات ہوتا ہے نہ کوئی عیب ، اور عیب یہاں تک کہ نماز علی پر محمول کرنے کی وجہ سے حق عیب
تصور کے مطابق مات ہوتا ہے تو اس سے حضرت امام ابو حنیفہ پر کوئی اعتراض واضح نہ ہوگا۔
نابینا یہ ہے کہ جو اب کی وجہ سے ہونے لیا کہ علی میں تیرا وہ ہے جو احکام
اور عید سنی طور پر اور جو احکام کے آزاد کرنے سے آزاد کرے۔ مص میں مصونہ کی قطع ہے
مصر دہ مظہر کسی سے جواب کی پشت اور نص میں کو تا ہے اور عیب و لغو کی قطع ہے
اور لغو وہ لفظ ہے جو حرام میں ہوتا ہے اور غلام بھی نام ہے اور حرمیت فرات کے

مسکون کے درمیان فرق ظاہر ہے اور تمام دونوں دلیلوں کا جواب پہلے ہی سادہ تفسیر میں کے مسکون کر چکے ہیں۔

(تشریح) صاحب کتاب کہتے ہیں کہ امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ نبی، افعال حسنیہ پر دلدادہ ہو، افعال شریعی پر دلدادہ ہو، فروع صوفیہ میں بھی سے نفع لینے ثابت ہوگا۔ لہذا امام شافعی کے نزدیک زنا اور شرب لہر کی حرمت حد صوم ورم غری کی حرمت برہر ہے حالانکہ زنا اور شرب غیر افعال حسنیہ میں سے ہیں اور صوم ورم غیر افعال شریعی میں سے ہے پس امام شافعی کے نزدیک مذکورہ افعال نہ اصل شرعاً ہوں گے اور نہ وصفاً شرعاً ہوں گے علامہ باطل ہوں گے۔

حکیت امام شافعی کی اس پرورد و بطیں ہیں۔ پہلی دلیل تو یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جاری ہوئی کمال کی طرف راجع ہوگی اور حج کمال، حج لینے پر کمال ہے ہند، حج لینے پر عمل ہوگا خواہ افعال حسنیہ پر وارد ہو خواہ افعال شریعی پر وارد ہو اور یہ، یہاں سے جہاں کہ ہم غصیوں سے امر کے بیان میں مسکون سے متعلق کیا ہے یعنی ہم احواف کا مذہب یہ ہے کہ اگر مطلق جو فریضہ سے نکل ہو وہ کمال کی طرف راجع ہوگا اور کمال حسن، حسن لینے پر کمال ہے ہند، امر مطلق، حسن لینے پر عمل ہوگا، جس طرح ہمارے نزدیک امر مطلق، کمال حسن کے قائل ہونے کی وجہ سے حسن لینے پر عمل ہوتا ہے اسی طرح امام شافعی کے نزدیک بھی مطلق کمال حج کے قائل ہونے کی وجہ سے حج لینے پر عمل ہوگا گو امام شافعی روئے نہیں ہے کہ حج کو بائد۔

حسن برقیاس کیا ہے، ہر حال جب امام شافعی کے نزدیک افعال شریعی پر دلدادہ نہ ہو، عین پر عمل ہوئی ہے تو ان کے نزدیک امام عید کا روزہ جو کہ حج لینے سے کم نہ تھا شرعاً ہے اور نہ وصفاً شرعاً ہے اس لئے یہ ملکہ ان کے نزدیک تو اب کا سبب ہوگا حدیثاً فاسد بھی ان کے نزدیک حج لینے پر عمل کی وجہ سے شری کے قبضہ کے لئے باوجود عید تک نہ ہوگی۔

شارع نے ترکہاں تحریر کر کے ہونے فرمایا کہ فواید حال ہے فاعل کے معنی میں اور فاعل امام شافعی ہیں یعنی اس مصلحت میں کہ امام شافعی کمال حج کے قائل ہیں یہ مصلحتوں کے معنی میں حال ہے یعنی اس وجہ سے کہ امام شافعی کمال حج کے قائل ہیں یعنی کمال حج کے قائل ہونے کی وجہ سے امام شافعی روئے ہوئی کو حج لینے پر عمل کرتے ہیں، حضرت امام شافعی نے حج کو امر کے ساتھ اس سے نسبت دی ہے کہ حج کا کھنڈ کرے میں اسی طرح حقیقت ہے جیسا کہ امر میں کا کھنڈ کرے میں حقیقت ہے ہند اب یہی صاحب ہے کہ ابی امام دونوں برابر ہیں، مگر جس طرح مطلق نام حسن لینے پر عمل ہوتا ہے اسی طرح مطلق بھی حج لینے پر عمل ہوگا اور یہ قضا کی دہانے کو بھی لاہیہ افعال کے

شہر پہنچ کر کعبہ پر حرم پر جاؤں گے اور شوہر بیٹا بچہ کے باپ کے اصول اور فروغِ سعادت یعنی بچہ کی تعلیم پر حرم پر جائیں گے۔ اور اس حرمت کو ثابت کرنے میں جو اس نے اصل سے کچھ بچے والی اور موطوء یعنی اپنے ماں باپ کے درمیان حریت اور انکاد پیدا کیا ہے یعنی بچہ کی حریت اور احساسِ کاد سب سے بڑی وجہ ہے کہ ایک بچہ جو وہ طور پر باپ کی طرف بھی محبوب ہو سکتا ہے اسی کی طرف بھی محبوب ہو سکتا ہے یعنی عرف میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ بچہ طاعن باپ کا ہے اور بیگنا کہا جاتا ہے کہ فلاں ماں کا ہے تو ایسا بچہ اس کا بھی جز ہے اور باپ کا بھی جز ہے۔ اور اس بچہ کے واسطے سے موطوء (ماں) والی زبان کی ضرورت ہے اور والی موطوء کا جو ہوگا پس اس کی حریت کی وجہ سے والی کا فیصلہ یعنی ولی کے اصول اور فروغِ موطوء کے اصول اور فروغِ بچوں کے اور موطوء کے اصول اور فروغِ والی کے اصول اور فروغِ بچوں کے۔ لیکن اس پر یہ اشکال ہوگا کہ جب موطوء والی وجہ سے اسی والی طرف کا حصہ توفیق ہو کر دولت کے بعد والی اور موطوء کے درمیان حرمت ثابت ہو جاتی ہے چاہے مٹی کی ہو کہ پتھر کے ساتھ امتداد (یعنی اندر) حرام ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ قیاس کا حکم تو یہی تھا کہ والدہ والد کے بعد موطوء کے ساتھ دوبارہ ولی کرنا جائز ہو لیکن اس کے لئے لوگ حرام میں جتنا ہو جائے کیونکہ بچہ کے بعد مٹی حرمت کا میسر نہ آتا ہے موطوء سے پس مٹی انسان کو نہ کہہ سکے کہ مٹی کو ان کی عہدیت کے ساتھ اس حرمت کو دور کر دیا گیا اور طائر حریت کے باوجود موطوء حرمت کے ساتھ قود کے بعد بھی امتداد یعنی دلی کرنا حرام قرار دیا گیا ہے پس زنا اور اسبابِ زنا والدہ کے واسطے سے حرمتِ مصاہرت کا سبب ہیں یعنی حرمتِ مصاہرت کا اصل سبب والدہ ہے نہ کہ زنا اور اسبابِ زنا۔ اور والدہ کی ذمت میں کوئی مصیبت اور حرمت نہیں ہے بلکہ امتداد میں مصیبت ہے پس جو مٹی حرام ہے یعنی زنا اور مٹی موطوء بھی حرمتِ مصاہرت کا سبب نہیں ہے اور جو حرمتِ مصاہرت کا سبب ہے یعنی زنا وہ بھی امتداد میں ہے اور جب ہمدی کسی تحریر سے بھی امتداد کا حرمتِ مصاہرت کا سبب ہو گا مٹی یا تو حرمتِ مصاہرت زنا اور اسبابِ زنا دونوں سے ثابت ہو جائے گی۔

اور یہ ایسا ہے کہ جب کوئی حادثہ کے لئے مقرر ہے لیکن صرف اس وجہ سے کہ وہ ولی کے قائم مقام ہے یعنی باقی کے قائم مقام ہوئے کی وجہ سے مقرر ہے نہ کہ مقرر مقرر ہے۔ اس طرح دینی مقرر مقرر مصاہرت کا سبب نہیں ہے مگر والدہ کے واسطے سے سب سے زیادہ والدہ کو واسطہ قرار دینے کی صورت میں بھی امتداد کو سبب قرار دینا لازم نہ آئے گا۔

(توجہ دیکھو) اور اس طرح محض رخصت کا سبب ملتا ہوتا ہے۔ ایمان مٹی کی مینج بن گیا ہے اور وہ ایسے کے سحر و معجزات اور وہ سحر گئے ہوئے غلام ہے۔ یہاں اور ایمان کی سحر و معجزات اور حاکم ہے اور خدا کی شریعت کا سبب نہیں ہوتا اور وہ سحر و معجزات اور وہ رخصت اور سحر فخر کے لئے ہے رخصت ہے اور ہمارے نزدیک رخصت حرمان پر دل دہر ہوا اور دل دہر ہوا کو شامل ہے، اسے کہ سحر و معجزات خراج نہیں ہے بلکہ سحر و معجزات ہے جو سحر کے ساتھ ہوں ہے اور اس سے حد ملتی ہوتی ہے پس جس سحر و معجزات کا سبب ہوتا ہے۔

(تشریح)۔ امام کی نفی کی خبری تقریب یہ ہوگی کہ مصیبت اور نقصان کے بارے میں جو
 ہوگا وہ نقصان میں روزگار دیکھنے اور سزا دھرم کے لئے کیا، نخست کا مصیبت نہیں ہوگا، اور وہ یہ
 ہے کہ مصیبت کا سفر مثلاً آدم سے جاتے دئے غلام نہ ہوگا، امام مصیبت کے لئے کیا
 سفر مصیبت اور حرام ہے اور نہ ہنری میں روزگار دیکھنے کی اجازت، اور سزا کا سفر، اور
 مشورہ ہے، وہ فعلی حرام اور وہی سزا کسی ہمار مشورہ کا سبب نہیں ہوتا، بعد یہ سفر مصیبت
 اور نہ دیکھنے اور سزا کے سفر ہے، سب میں ہوگا، اور جب سفر مصیبت و چاہی
 مصیبت نہیں ہوگا تو غلام امامی، اور امامی اگر سفر کریں تو ان کے لئے یہ حال میں
 روزگار دیکھنے کی اجازت، ہوگی، روزگار کو سفر کر کے کیا اجازت ہوگی، لیکن ہمار اختلاف
 یہ مصیبت اور سزا، روزگار میں روزگار کوٹ ہے، یعنی سفر حرام نہیں، روزگار دیکھنے سفر
 کی صورت سے روزگار و رفتیں حاصل ہیں، و سفر، روزگار کے لئے بھی حرام ہیں اور یہ
 ہے کہ سفر کی نفی صحیح نہیں ہے، بلکہ بیخ و بخت مصیبت میں عدم کا سماں، اور ہرگز کرنا اور اجازت
 کرنا ہے، جسکو سفر کیا گیا ہے، اور مصیبت سفر کے لئے لازم نہیں ہے، بلکہ کسی
 سفر کے ساتھ متصل ہو جاتی ہے، اور بھی سفر سے مدد جاتی ہے مثلاً قس غلام ہے سون سے
 اجازت یک سفر کر، تو سفر صحت میں خبر مصیبت کے سفر دیا گیا اور اگر کوئی ملا اپنے کوئی
 ہے، بلکہ کسی خبر کے کسی مکان میں چھپ جاتے تو یہاں بھی مصیبت خبر سفر کے آنا
 گئی بہر حال اس سفر میں کوئی صحت نہیں، یہ بلکہ صحت میں سے متصل اور محاذ جز ہیں
 ہے جو سفر سے جدا ہوا ہو جاتی ہے پس ہم نے نفس سفر کو مصیبت، انظار و نہ صرف، کا سبب
 قرار دیا ہے، بلکہ اس مصیبت کا سفر کے ساتھ کسی شخص متصل ہو جاتی ہے اور اس سفر
 مشورہ جبر ہے، بعد یہاں ایک ہمار مشورہ و اس سفر، و نہ صرف، ہمار مشورہ (ماصحت نظار و جزو)
 کہنے صحت ہو اور ہمار مشورہ کو ہمار مشورہ لینے سب قرار دیت ہیں کوئی مصیبت نہیں ہے

اِنْ شِئْتُمْ لَنُصَبِّحَنَّ مِنْهَا نَفْسًا مِّنَ النَّاسِ مَنُوعًا ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْفَاسِقَ فَاصْبِرْ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ اَنْتَ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ
 وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ اَنْتَ الْعَظِيمُ الْحَكِيمُ

(ترجمہ)۔ بھروسہ سنتِ عامہ کے کہ حکام کا سامنا کیا نہ ہیں سے طرغ ہو گئے
 نام کے بدلے سے لکھے۔ چاہے مریا اگر نام وہ لفظ ہے کہ سبیل سبیل سے طرغ ہو گئے
 وعدہ و منت ہی نہ ہو کہ سے مولا لفظ مولا سے کہہ کر مولا صابی نما ہمارے نہیں ہوتا صاب
 واضح کیا، غلبہ سے صاب مولا صاب صاب سے ہے اور ماں کے قول میں تاؤ انفرادہ
 عام ایک کہ خاص جن کا ٹکنا نو ہر ہے اور خاص خاص اور خاص خاص تو وہ ہے کہ
 دوسرا، صاب خاص یا ایسے مک نو کوشاں ہوتے ہیں جو افراد کثیر ہر صابی آئے کہ مثال رکھیں
 اور خاص خاص اور خاص صاب و افراد ایک مولا صاب ہی سے طرغ اس سے مدد مل گئے
 کہ کہ خدا جہ کہ کوشاں ہوتا ہے کہ کہ مولا کو، انداز صاب ہی سے طرغ اس سے مدد مل گئے
 کہ مشرک، مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ مولا کو بہر صاب کا قول مشرق محمد علی صابی نہیں
 صابیت نام کی غنیمت ہلا کر لے گئے ہے کہ، فتور کیے، وہ کہ گیا کہ منت محمد و مشرک
 سے احتراز ہے اس سے کہ مشرک، منت محمد و مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ سبیل مولا علی
 منت محمد و مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ سبیل مولا علی مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ سبیل
 الفصل، اور صاب نے ناول پر لکھا، کیا اور مشرق کا لفظ ہیں مولا کو، قرآن سلام کا لفظ ہے
 ہے کہ کہ قرآن سلام کے ترک نام میں ۱۲ افراد گئے، مشرق و مولا نہیں ہے، ہیں صاب
 مشرق و مولا صاب نام ہیں، اور صاب مولا کے نزدیک نام میں صاب مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ
 ۱۲ افراد صاب کے درمیان واسطہ ہو گا۔

(تفسیر صاب)۔ شائع کہنے ہیں کہ بہ حقیقت نام کی صاب، ایک حکام اور اقسام کے بہر
 مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ نام کا بہر مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ، جامع مولا کو، ۱۲ افراد
 منت محمد و مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ، صاب، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد
 حقیقت میں افراد کا منت محمد و مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد
 اور مشرق و مولا صاب کے مولا کے مولا میں مولا ہیں مولا صاب نام کا مولا مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ
 صابی ۱۲ افراد

صاب مولا کو شاد ہوتا ہے کہ کہ، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد، ۱۲ افراد

کیونکہ محض کوئی عطا عام موصوفہ ہے جس کو اگر غیر موصوفہ ہم سے ملے مگر کتبیں بنے اور سنی اور ہے جس
 ان کی مثال رجل رسالہ اور دونوں کے درمیان جمع کے جمع مدرب مع قلب در سب
 میں لیکن جمع قلب میں بننے کے دس تک درجہ کثرت میں کہ نامہ اور سے اور کہ کمال
 سے جہ تہا میں اور ویک ملکی موصوفہ کا نامہ اور اس کے بننے کو در مقام کے معنی میں موصوفہ
 کو ضرور موصوفہ ہے جس میں مکرر اور موصوفہ میں ہے کہ کثرت میں بننے کی صورت اوقات
 میں کثرت کے ہر ایک میں مستیجا واستعرا نہ رہے جس کے ہر ایک جمع موصوفہ
 وہ اس کے درمیان وسط بنتی ہے جیسا کہ توضیح میں ہے کہ ہے۔

نقشہ شمس جمع پر نہ چنے فرسہ کا ان نقشبندی کے ہر ایک نامہ اور موصوفہ
 کے اس الفاظ کو درک ہے جو عموم موصوفہ کہ ہے میں صاف ہے اور اس میں
 ایک درجہ موصوفہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 کہ موصوفہ ہی موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 وہ موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 اور اس کو درجہ موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 ہے کہ موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 سے عام سے کہ موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 کا نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 یہ موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 و موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 اور ایک غیر موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 ہے کہ موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور
 کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور موصوفہ کے نامہ اور

وَمَنْ لَمْ يَدْرِكْ مَنَ بَعْلٍ كَمَا فِي ذَوَابِّهِ مَلَأَ بَعْلُهُ أَمَى الْأَصْلُ بَعْلُ مَنْ
أَتَى كَوْنَهُ لَمْ يَدْرِكْ مَنَ بَعْلٍ كَعَوْلِهِ مَنْ مَنَ تَبْلًا فَلَمْ يَحْطَ وَحْدَ
بَسْمَلٍ فِي مَعْرِفَتِهِ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ قَوْلُهُ مَنْ مَنَ تَبْلًا فَلَمْ يَحْطَ مَنْ مَنَ تَبْلًا
تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ
لَمْ يَحْطَ مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ
مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ مَنَ تَبْلًا مَعْرِفَتُهُ

اترک کر دے اور اندر سے دو کی عقل میں امتداد ہوتا ہے جساکہ - نا - میرا دوی عقل میں
میں ملے میں میں اصل ہے کہ وہ دوی عقل کیلئے ہوتا ہے جسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا جو بعض کسی کو فتنہ کرے گا اس کا سالن اسی کیلئے ہوگا اور کسی سوار شیر ذوی عقل میں
سے امتداد کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ ماری تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ رد واپ میں سے عقل وہ میں جو
اپنے سے ہر جگہ میں جو میں اصل ہے کہ وہ شیر ذوی عقل کیلئے ہوتا ہے جیسا کہ
جاتا ہے ماری اللہ۔ اسکا جواب نہ ہم یاد دیا اس کے ساتھ ہوگا کہ - یہ امر کہ اس کا وہ عقل
غیر ذوی عقل کے علاوہ میں ماکہ عقل ہوتا ہے۔ جیسا کہ آئندہ آئیگا۔

(تشریح) یہ صحت نہ کہ ہر عقل کا حقیقی امتداد ہوتا ہے دوی عقل کیلئے ہوتا ہے لیکن کسی
عقل غیر ذوی عقل کیلئے کسی امتداد ہوتا ہے دوی عقل کیلئے امتداد ہوتا ہے کی مثال عقل
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا توں تو عقل تبارک و تعالیٰ سے اس حدیث میں عقل من ذوی عقل یعنی
عقل کیلئے امتداد کیا گیا ہے اور عقل تعالیٰ کے کوں تبارک و تعالیٰ من ذوی عقل من غیر
ذوی عقل میں ہوا اور عقل امتداد کیا گیا ہے اور عقل میں اصل تو یہ ہے کہ وہ غیر ذوی عقل
کیلئے امتداد میں ہوگی کسی کسی عقل کیلئے عقل امتداد ہوگا۔ یہ سب عقل
کا نہ جب ہے جو اکثر حضرات اس امتداد کے قائل ہیں کہ کلمہ ماری ذوی عقل اور غیر ذوی عقل
دونوں میں عام ہے غیر ذوی عقل میں امتداد کی مثال جیسے کہا جائے ماری اللہ اللہ اللہ
میں مدد ہم یاد دیا کہ کوئی ایسا چیز ہوگی جو غیر ذوی عقل کے میں سے ہو اور یہ مدد ہم
میں واقع ہوں گے۔ اور دوی عقل میں امتداد کی مثال ماری اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
جیسا ہے جسکا امتداد اسکا ہونا ہے کہ قسم آیت میں ماری اللہ اللہ اللہ اللہ
دوی عقل کے تبارک و تعالیٰ سے ہیں۔

چاہے وہ ایک ہے اسکی صفت دعوہ تھا کے ساتھ معقول اور فی حد معیصر کے معنی بدست
ہو گئے مگر بعض کی تفسیر ہے کہیں سپر، قرعہ دود ہوتا ہے کہ اگر مخالف نہ ہو مگر
آرہی اصریب چاہے تو صحت ہو ایک پر بہ امت صادق آئے گی کہ صاحب کے رنگ کا
آزادی کے حالت میں صادی کہ وہ علامہ طائیل کا بعض ہے پیر در غیب کو کر دے

(تفسیر بیچ پر شدہ کچھ ہیں کہ نصف کے کلز تن کے عام ہوتے ہو تحریر میں کر یہ جو تر
فرما کر اگر کسی شخص سے کہا میں شاذ میں غنہ فی حق تعالیٰ یعنی میرے خدا سے جس سے
آزاد ہونا چاہا وہ آزاد ہے اس کلام میں غنہ میں کلز تن کی تفسیر عام ہے اور منسوب عام
صفت ہے ایک کا نصف ہے اور منسوب عام اسلئے ہے کہ وہ اس کی طرف منسوب ہے اور
تن عام ہے میں صنادید کے عام ہو جس سے منسوب یعنی ثابت ہو گیا عام ہے (تفسیر) کلز تن
غائب ہو عام ہے اور منسوب عام صاحب ہے ایک ساتھ منسوب ہے۔ اور وہ رو بہ غنہ
کارت فی حق تعالیٰ کے معنی شاذ ذائق میں مشرک ہیں کا مدخل اور عروج ایسی حیرت انگیز
معاوض اور کھڑے کرنا غنہ جو اس صاحب تک بعض کے خلاف کوئی امر نہ موجود ہے اس وقت تک
لفظ اس کو نہیں سمجھتی ہی کے معنی پر غور کیا جائے گا۔ لیکن یہاں غنہ کے معنی میں غنہ کے
مطلوبہ قریب موجود ہے اس خطہ پر کہ منسوب کلمہ کی کیفیت مطلوب ہے۔ دو کلمہ میں اعلیٰ
میرا ہے ہے بہ نسبت وصفت عام ہے وہ بھی غنہ کے معنی کو کوئلہ کرے ہے جس سے صاحب
علامہ کے مرتبہ کو جو ہے۔ باعد ثامت ہو گئی کہ اس عید کی اس بعض کہے نہیں ہے بلکہ اس لئے
ہے۔ اور اس جگہ معنی کے معنی سر تک ہیں اور اس صورت میں مطلب ہے کہ اگر مستثنیٰ غنہ
ہے۔ ای کو جا (اور سب آزاد ہیں اب اگر اسکے تمام عام ہی آزادی کو چاہیں تو کلمہ غنہ کے
عموم پر غنہ کرے ہوئے اسکے سارے علامہ اور جو چاہیں گے اسکے جوصاف ہر کسی نے کسی
شخص کو صاحب کر کے اسے غلاموں کے بہت میں کہا "من تبت من غنیدو مختلف ناخدا
نومیر غنہ غلاموں کے معنی کو کرنا چاہا ہے اسکو وہ کر کے معنی غنہ غلاموں کی آزادی
کو کسی کی نسبت پر بعض کا ہے تو اس صورت میں حضرت امام و غنہ کے سرمایہ
مطالب کسی ایک غلام کے غلام تمام غلاموں کو آزاد کرے کا ہمارے ہیں صاحب ہر
بالتریب غلاموں کو آزاد کیا تو سید غلام آزاد ہو جائیں گے۔ سولے میں غلام کے ہر صاحب
آخر میں آزاد کیا ہے یعنی آخری غلام آزاد ہو گا اور اگر کسی صاحب سے تمام غلاموں کو کھارگی
آزاد کرے تو سوائے ایک غلام کے سارے غلام آزاد ہو جائیں گے۔ اور اس ایک غلام کو نہیں
کرے گا اختیار صوفی کو ہر گز اور صاحب میں نے فرمایا کہ مخاطب کو۔ اعتبار حاصل ہے کہ وہ

پھر یہی وہی ہے، تو یہ محض بالکل الگ اور ایک سے بدرجہ اولیٰ متاثر کیا ہوگا، اور میں طاقت انصاف

[illegible]

استحقاق ہے :- اور اگر کوئی شخص جو اس میں داخل ہو جائے وہ اس سے ہر ایک کیلئے اصل واجب ہوگا جیسو جب ہم دیکھتے ہیں کہ ہر وہ شخص جو اس میں داخل ہو اس کے لئے اس میں داخل ہوگا۔ لیکن اس آدمی کو ایک ساتھ داخل ہونے تو ان میں سے ہر ایک کیلئے اصل کا دل واجب ہوگا، کیوں کہ کل کوئی حق مسیبل اور نواز و کسرا ہر وہ داخلہ والا دیکھنے آتا ہے پس داخل ہونے والوں میں سے ہر ایک کا اعتبار سے خود ہر ایک کا گواہ اس کے ساتھ دوسرے جیسو ہے اور وہ ان لوگوں کی طرف نسبت کرتے ہوئے اولیٰ ہے جو لوگ پہنچے ہوئے ہیں اور داخل نہیں ہوئے۔ اور اگر اس آدمی کو ایک ملحقہ ملحقہ کے داخل ہونے تو رفتہ داخل ہونے والے کے لئے اصل کا دل واجب ہوگا اس لئے کہ وہ اس کی مدد کو ملحقہ ہو اور اگر کوئی شخص جو اس میں داخل ہو جائے۔

انفسہ (محر) - مصنف کہتے ہیں کہ اگر صرف جہاد نام اسطرح لے کر یا کل من دخل بدو انفسہ اور
 طر من انفسہ کرنا انفسہ ہر وہ شخص جو اتنا اس فقرہ میں داخل ہوگا اس کیلئے اس خدا کا نام ہوگا اسکے
 بعد وہی آدمی ایک ساتھ فقرہ میں داخل ہوئے تو اس میں سے ہر ایک کیلئے ایک لکھ ہوگا بعض میں کوئی
 عمل دینے کا نہیں ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عظیم الشان صبیحین کا شمار (بکسر پھر) ہزار ۱۲۰۰۰
 کرنے کیلئے آتا ہے پس جو اس ہزار فقرہ میں داخل ہوئے ہیں ان میں سے ہر ایک کو کچھ جائے گا گویا
 اس کے ساتھ کوئی شخص ہے یعنی سب سے پہلے داخل ہونے والا صرف یہی ہے اور جو ایک بیچے وہ
 گئے اور فقرہ میں داخل نہیں ہوئے اس کے اعتبار سے یہ شخص قتل ہو گیا ہے اور اس طرح قتل و داخل ہونے
 والے ہر دم کے ہر ایک کو روزِ قیامت مل جائے گا۔

عقلمندی کے لیے ہم کو اس کی عبارت سے جو ازل پر نسبت الٰہی اور کائنات میں قراسی و علم پر فیض سے ہوتا ہے اس پر نظر کرنا ضروری ہے۔ جو خدا کو کائنات میں داخل ہونے کے بعد ہی نسبت قراسی و علم پر فیض سے ہوتا ہے۔

وَاللَّيْلُ نَحْوُ نَحْوِهَا فَهِيَ أَيْ فِي السُّورَةِ نَحْوُ ثَمَانٍ أَيْ بَقِيَ ثَلَاثٌ فِي قِيَمَاتِ
تَكُونُ خَاصَّةً بِمَنْزِلِهِ وَبِحَدِّ غَيْرِ مَعْنَى لِكُلِّ مَصْلَعَةٍ بِحَسَبِ الْأَوْضَاعِ كَمَا
قُلْتُ لَيْسَ بِشَيْءٍ إِذْ لَمْ يَكُنْ تَرْتِيبٌ وَاحِدٌ وَحَدِّ لَيْسَ بِأَوْضَاعِ لَيْسَ بِأَنْ تَكُونَ
مُتَوَدِّعَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ وَإِذَا قُلْتَ حَقَاقِي سَمِعْتُ بَعْضَهُ مِنْهُ يَقُولُ وَأَجِبَ
مَعَهُ بِمَعْنَى الْقَوْلِ الْقَوْلِ وَالْقَوْلِ لَمْ يَأْتِ بِمَنْطِقٍ هَهُوَ الْقَوْلُ عَلَى تَسْلِيَةِ مَنْ
غَيْرِ لَوْلَا عَلَى التَّوَحُّدِ وَالْكَوْنِ بِسَبِيلِ هِيَ بِذَلِكَ عَلَى السَّحَابَةِ مِنْ غَيْرِ دَلَالَةٍ
عَلَى تَعْلِيلِ الْأَوْضَاعِ وَهَذَا هُوَ الَّذِي عَرَّفَ الشَّاعِرُ بِأَنَّ لَيْلًا عَامَّةً وَهُوَ
مَعْنَى قَوْلِهِ -

مستحق جہاد ہے۔ اور نکرہ اہانت میں شامل ہوتا ہے لیکن عطف رشتہ ہے جس میں وہ بھی تخت مسمیٰ ہوتا ہے۔ لہذا اہانت میں سرور و مردادہ غیر داخل کیلئے شامل ہوتا ہے لیکن محاسب اور جہاد عطف ہر نائب جیسے جہاد فکیر کے ایک قسم اور اگر کوئی اپنے رشتہ و احدہ کو آزادی پر رفاقت کر لے جو بہت سے اہل صفا کا اہتمام رکھتا ہے۔ اس طرح وہ کالہ میں مسافہ ہوتا ہے جس کے علاوہ سزا دہر جہاد تو جاتی رہی ہے تو اس سے ایسا کیم قبول ہو صرف ان کی کو آنا سمجھا جائے گا۔ اور جہاد عطف سے سزا دہر وہیں جہاد و احدہ اور کثرت بر رفاقت کے بغیر بہت بر رفاقت کرے بلکہ وہ نکرہ مراد ہے جو تعین از صلا بر رفاقت کے بغیر وحدت بر رفاقت کرے اور یہی ہے وہ کہ امام شافعی نے نکرہ اہانت میں عام گناہ کرے میں دھر کر لکھا ہے۔ اور مصنف کے اگلے جلد کا یہی مطلب ہے۔

زندہ سوسرج) - مصحف: نیز یاد کر لیں کہ اگر کتب اعلیٰ ملاحظہ ہو تو کہ کلام شہادت میں راجح ہو تو نہ ایک
جزیرہ میں کر سکتے ہیں خاص ہو گا یعنی اس میں علم نہ ہو گا بلکہ مخصوص ہو گا لیکن وہ ۱۱۰۰ سالہ کے اعتبار سے
محقق ہو گا تاں اگر کسی نے اپنی رشتہ کہا تو اس سے یہ فیصلہ نہ کی آواز می ملے ہو گا، بلکہ بہت سے
ادھار کا منتقل ہو گا یہی وہ رشتہ کا نام ہو سکتا ہے کہ اگر ایسا ہو سکتا ہے مہم میں ہو سکتا ہے۔ قابل
ہو سکتا ہے۔ اسی طرح اگر کسی سے عادی میں مل گیا تو اس سے ایک ایسے غیر مسلم میں کہ نہ ملے گا
میں کے اوصاف قبول ہوں اور جیسے لوگ بائبل آنا نہ کہو بلکہ "میں ایسے مقرر واحد کا درجہ کرنا ملو
ہے جس کے اوصاف معلوم نہیں ہیں

شارعہ کھنچے ہیں مگر میں نے محکمہ کے معلقین سے کہہ دیا کہ وہ اس وقت اور کثرت پر
مذاہمت کریں۔ جو بہت اور حقیقت پر لکت کرے والا ہو علیہ اگر بسا اذیت اصولوں میں حقیقت کی جھٹ
کھائی ہو معلق کا غلط رویہ اٹھانا ہے مگر ہمارا مطلق سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی کلام ضیعت میں نہیں رہا ہے

صاحب کا یہ حکم عام اور دوسری مثال میں مفہول ہے وصفت مشروطہ صفت کے ساتھ مفہول ہے لہذا اس مثال میں بھی عموم ہو جاتا ہے۔ وہ مخاطب کے تمام غلاموں کو مارنے کی وصفت میں عام آزاد ہو رہے ہیں جیسا کہ پہلی مثال میں خاصہ غلاموں کے مخاطب کو مارنے کی وصفت میں تمام غلام آزاد ہو جاتے ہیں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ وصفت حرب ضرب کے ساتھ قائم ہو رہے ہیں نہ مفہول کے ساتھ قائم ہو رہا ہے۔ اگرچہ ضرب کا دو شخصوں کے ساتھ قائم ہو رہا ہو مگر یہ حرب ضرب مفہول ہی مفہول ہے جیسا کہ قائم نہیں ہوتا تو مثال نہ ملتی۔ مثلاً (یٰٰ عیسیٰ کہنے کوئی وصفت ہو گا۔ اور اسی صفت کے کلام مثبت میں ضرب وصفت کے ساتھ وہ لکھہ انبیاء میں بھی وصفت کے حصول کا نام لیا جاتا ہے۔ ہذا میں مثال میں خاصہ ضرب ایک غلام آزاد ہو گا اور اسے آپ کا مفہول ہے کہ مفہول ہے کہ قبائل کو جو یہ قیاس سے خارج ہے اسے کہ مفہول ہے لفظ ہوتا ہے فعل لازم۔ مفہول ہے پر مفعول اور مفہول ہے کی طرف متوجہ ہیں ہو گیا ہے۔ اس کے برخلاف یہ مفعول ہے مفہول ہے اور مفہول نہ مفعول کا خبر ہوتا ہے۔ مفعول کا فعل ہے مفعول کا نام ہے لہذا صفت یعنی مفعول کی لفظ لازم (۳۳) صفت لفظ میں ہیں مفعول نہیں ہے لہذا زیادہ جانا ہے۔ درجہ ماہ فعل کا خبر ہے۔ مفعول ہے۔ فعل کا خبر ہو گا اور اس کے درجہ ماہ مفعول ہونے ہیں۔ مفعول اور مفعول صدمہ مثلاً لازم ہو رہے۔ اور یہیں مفعول نہ ہو رہا ہو گا اور جب یہ ثابت ہے کہ مفعول نہ ہو رہا ہے اس کے قیاس سے مفعول ہے۔

یعنی حضرت کے مذکورہ دونوں مثالوں کے درمیان فرق کرنے ہوتے ہیں کہ اصل مثال یعنی اسی عیسیٰ صریحہ جو قرآن میں مذکور کی تادی میں یہ مفعول ہو گیا ہے کہ وہ غلام مخاطب کو اس میں صدمہ غلام آزادی حاصل کرنے کیلئے ہی ضرب کو مارنے میں جلدی کرے گا۔ اور جب غلام آزادی حاصل کرے کیلئے مخاطب کو مارے میں جلدی کرے گا وہ بد مزاج مولا کو یک غلام متعین کرنے کا اختیار دیا ممکن ہو گا۔ اور جب ایک غلام متعین کرے گا اختیار دیا ممکن نہیں ہے تو تو مولا کا حکم تمام غلاموں کو عام ہو گا۔ خدا نامہ امراء اور دہرہ میں گئے۔ اور وہی مثال یعنی اسی عیسیٰ صریحہ جو قرآن میں مذکور کی تادی میں یہ مفعول ہو گیا ہے کہ وہ مخاطب مذکور کو مارے ہیں۔ اس میں مخاطب کے مارے ہزار وفاق ہو رہے تو تمام غلاموں کو آزاد کرے کیلئے تمام غلاموں کو مارے مخاطب کے مارے صاحب ہو گا۔ اور جب تمام غلاموں کو مارے مخاطب کیلئے مناسب ہیں ہے تو مولا کو ایک غلام متعین کرنے کا اختیار ہو گا۔ مفعول کی متعین کرے گا وہی آزاد ہو گا۔ دوسرا مولا ہو گا۔ مولا کے مولا ہو گا۔

موصوف کیا جاتا ہے یہ ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 بسم اللہ الرحمن الرحیم، جو دو ہی کی صفت مالک ہے شمس کا ترجمہ یہ ہے۔ میں یہ کہتا ہوں کہ
 اس سے گذر جاتا ہوں جو کہ کوگا میں دنیا بہتا ہے پس میں وہاں سے کتا ہوا کہ جاتا ہوں
 کہ اس نے پہلا مادہ ہیں کیا ہے۔ ہر حال میں ہر حال سے اگر
 عہد کا مراد لیا دوست ہر حال میں کہ وہاں ایک اولاد مفود نہ ہوں یا ساہن میں اس کا ذکر
 ہوا ہر حال میں صحت میں نام صرف میں ہر حال میں ہو گا اور علی کی صلاحیت کے مطابق اور بھی
 فرضی کا کہیں صلا رکھے گا اور کل یعنی افراد کے عہد میں روٹکی کا ہی اہمیت رکھے گا جیسا کہ
 مقبول نام میں اگر ملاں و قرائن سے حلقہ ہو گا سکون دی میں فرضی ہر حال میں کہ جائے گا۔
 کہ نہ کہ فرضی یعنی ہوں ہے اس لئے کہ اس کے چھ کوئی ہر حال میں ہوں ہے اور ان کوئی ہر حال میں
 یہاں ہر حال میں ہوں ہے۔ کہ روٹکی میں ہی ہوں، دے کے عہد ہر حال میں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں
 میں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے ہر حال میں ہوں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے
 یہی طور پر نام، افراد کو کہہ رہا ہے جیسے۔ یہاں ہر حال میں ہوں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے
 میں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے ہر حال میں ہوں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے
 وقت درست ہے کہ اس کے ہر حال میں ہوں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے
 ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے ہر حال میں ہوں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے
 ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے ہر حال میں ہوں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے

حَتَّى يَسْقُطَ رَجُلٌ مِّنْهُمْ اِذَا لَحِقَ الْعَمَلُ فَعَلًا مَّا لَمْ يَسْقُطْ فَعَمَلُهُ
 تِلْكَ قَوْلُهُ اَوْحَتِ مَقُولُهُ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ اِذَا كَانَ ذِكْرُ اللَّهِ فِي الْقَوْلِ
 كَمَا اِذَا كَانَ عَلَى فَعَمَلُهُ مَقُولُهُ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ
 كَمَا اِذَا كَانَ اَوْحَتِ مَقُولُهُ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ
 كَمَا اِذَا كَانَ اَوْحَتِ مَقُولُهُ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ
 كَمَا اِذَا كَانَ اَوْحَتِ مَقُولُهُ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ
 كَمَا اِذَا كَانَ اَوْحَتِ مَقُولُهُ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ
 كَمَا اِذَا كَانَ اَوْحَتِ مَقُولُهُ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ اَيُّ هَذِهِ الْقَوْلِ

(ترجمہ کیا گیا)۔ یہاں تک کہ صبح ہوئے گا اعتبار سافط برحمانا ہے جب نام جمع ہوا میں
 ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے ہر حال میں ہوں کہ جائے گا۔ یہاں ہر حال میں ہوں ہے کہ اس کے

وَمَنْ يَخْلُقْ أَشْيَاءَ مُشَابِهَةً بِمَا خَلَقَ فَهُوَ يُخْلِقُ وَمَنْ يَسْعَىٰ مُسِيئًا مُنكَرًا مُنْكَرًا
يُذْخِلْهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِ النَّارِ ۚ وَكَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَآلِئِهِ لِقَوْمٍ يُفْهِمُونَ
تَحْصِيصُ هَذِهِ آيَاتُ الْفِتْنَةِ لِأَنَّ فِيهَا تَحْصِيصَ الْفِتْنَةِ بِأَخْبَارِ أَهْلِ الْفِتْنَةِ
فَلَوْ تَرَأَيْتُمْ تَحْقِيقَ فِتْنَةِ آخِرٍ ۖ فَكُنْتُمْ أَهْلَ الْفِتْنَةِ عَنْ مَقْصُودِهَا

اور درستی قسم ہیں کہ جو ہے اس کا نام جس پر صبر و استقامت کے اعتبار سے ترجیح ہو
جیسے رہاں اور نسا اور اس کا بیان کردہ نثر ہوں ان پر لام میں داخل ہو جو وہ کہے کا فائدہ اللہ کو
سچی حق میں جو صرف حق کے اعتبار سے جمع ہوں جیسے قوم در ربطہ اور ان تمام کی تفصیل میں ایک ہی ہے کہ
قسم پر جانی ہے کہ اگر احاطہ اپنی حدت جمع کا انسان پر نہیں ہے پس گرواں کے تحت میں ان پر نہیں جانی نہ
ہو اس کے قوت و اپنے مقصد سے وہ ہوتا ہے گا۔

اور قسم دینے پر نام کے اندر جیسی تفصیل کی اور اس کا قسم نہیں ہے جسی نام جو صبر و استقامت
کا اعتبار سے جمع ہوا اور یہ کہ وہ اس میں داخل ہو جیسے ربطہ اور در سارہ ۱۰۰ نام جو صرف حق کے
اعتبار سے جمع ہو جیسے قوم اور ربطہ تو اس کا نام کی تفصیل میں پر ہوا کہ اگر قسم پر مال ہے جسی میں اس کی
تفصیل کر کے ان ہمارے ہے کہ اس کے تحت حکم و نام میں ان کو دانی ہو چاہیں اور جس کی دانی ہے کہ
مجموعہ اہل اعتدال کا دانی در جہنم سے ہوتا اگر جس کے تحت تفصیل کر کے بعد میں اس پر بھی دانی
نہ تھی تو لفظ اپنے مقصد سے ثابت ہو گا۔ یہ گواہی عطا فرماتا ہے کہ اول دین کے کیا جانا
بازم آئے گا مال کو یہ داخل ہے۔

وَالْمُحْصَنَاتُ الْفَاتِحَاتُ وَالْمُحْصَنَاتُ الْفَاتِحَاتُ وَالْمُحْصَنَاتُ الْفَاتِحَاتُ
تَحْصِيصُ هَذِهِ آيَاتُ الْفِتْنَةِ لِأَنَّ فِيهَا تَحْصِيصَ الْفِتْنَةِ بِأَخْبَارِ أَهْلِ الْفِتْنَةِ
فَلَوْ تَرَأَيْتُمْ تَحْقِيقَ فِتْنَةِ آخِرٍ ۖ فَكُنْتُمْ أَهْلَ الْفِتْنَةِ عَنْ مَقْصُودِهَا
وَمَنْ يَخْلُقْ أَشْيَاءَ مُشَابِهَةً بِمَا خَلَقَ فَهُوَ يُخْلِقُ وَمَنْ يَسْعَىٰ مُسِيئًا مُنْكَرًا مُنْكَرًا
يُذْخِلْهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِ النَّارِ ۚ وَكَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَآلِئِهِ لِقَوْمٍ يُفْهِمُونَ
تَحْصِيصُ هَذِهِ آيَاتُ الْفِتْنَةِ لِأَنَّ فِيهَا تَحْصِيصَ الْفِتْنَةِ بِأَخْبَارِ أَهْلِ الْفِتْنَةِ
فَلَوْ تَرَأَيْتُمْ تَحْقِيقَ فِتْنَةِ آخِرٍ ۖ فَكُنْتُمْ أَهْلَ الْفِتْنَةِ عَنْ مَقْصُودِهَا

نے دیکھا ہے درودہ یہ ہے کہ جب عرب نوبت اسلام کے بعد سفر کرے برحسب - جسے کہ حضرت علیؓ نے
 طبع کو سلسلے آغا کیسے اور وہ آدینوں کو سفر کرے سے صعب اسلام اور غلہ کی رگی و جڑ سے مسخ
 کیا ہے جو نامیہ مریا کی ایک مشیہاں ہے درودہ بھی مشیہاں ہیں اور میں اس کی موت ہے عوانت
 پھر جب اسلام نوبت ہو گیا تو دو کو سفر کرے کہ چاروں طرف کو گئی در ایک علی عابدانی رہا پس حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "فانما ان لو نزلنا جہنم" اور غلبہ کے باقی و نکل اندر اس کے خواہات
 سموات میں نہ کر رہی ہے۔

(افسوس و حزن :- شاعر نور اللہ رو میروا کے لڑا کہ اس وقت میں یہ اور نام لکھنے کے بھی ہوتا تھا
 نہ کیا کہ غلہ جمع ہو میں اندر ٹھیکہ پہنچ کر تم ہوگے بنی اس حضرت کے ریکی ٹھیکہ کر کے
 کے بعد کام کی عرصہ بتانی کے تحت کم از کم روزگار کی رہا عروہ کی ہے اور میں مسخ سے ایک نیا
 رسول کریم مشیہہ کہ اسم کا نولہ انسان عافیتہ جہان ہے میں مدینہ میں رو رہا اسی طرح ۳۱ صاف
 قرار دیا گیا ہے میں طرفت کر رہی ہے در کو حلف نولہ رہا گیا ہے پس معلوم ہو کہ تو جمع دو ہیں ۔
 لاصل حصہ ، سہاں مسند دلی کے دروازہ دیے ہیں ، پھر جہاں یہ کہ کہ حدیث احادیث بہت
 درودہ و وصیت برکتوں نے میں حصہ دیا در و صاحب سے میں دو کو بھی حکم حاصل ہے جو ہر حالت
 میں درودہ در کو حاصل ہے جہاں جہت کے نشان سے حدیث کی نہیں ، میں سے نالہ لڑا کہ نالہ
 جہوں دوسرے میں دولت مال دیا کہ ہے جہاں کہ "نہاں کہ سارا میں نہیں ہو گیا
 در کہ میں معلوم کرتا ہے اسی صورت میں حدیث کی در لڑا کہ در در دوسروں کو بھی دولت مال دینا
 ہے جہاں کہ "نہاں کہ ان میں ہاں اللہ کے لئے عظیم ہوتا ۔ در اگر حدیث کی اولاد جو ہر
 کی میں کو ایک نالہ دیا جہاں ہے لیس اگر جہت کے میں غنی سے نالہ عطا ہو گیا ہو جہت میں کی کا
 حقہ نلت ۔ در لڑا کہ میں کو یہ میں جہاں کہ نالہ کان و حرة ملا کہ مسکرتا سے ظاہر ہے "نہاں
 حرة جو نلت کے در لڑا کہ میں تو وہ بھی حدیث کی میں کا حقہ تھا کہ لکھتے سے ہاں کہ ہے جو
 ن در دوسروں سبوں کے معلوم ہوتا کہ در حرجت کا علم حاصل ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 نولہ "انما نزلنا لہا حرجت" اسی باب میں لڑا کہ ہر گولہ ہے جہاں باب میراث میں اور جو حرجت کا کم
 حاصل ہے اور اس میں کرنی حکم نہیں ہے اصلاح نوا کہ اسے جہاں کہ جمع کا میراث دینا
 لے لے اور اسے دیا نہیں ۔

شارتہ کہتے ہیں کہ حدیث میراث کی میں اور اس کی نظیر ہے اسی طور پر کہ جس طرف دارت
 نیت کا طبع ہوتا ہے اسی طرف میراث بھی نیت کا طبع ہوتا ہے اور وصیت میراث کی اسی طرح
 مانع ہے میں طبع عقلی اور اس کے نالہ جہاں کہ میراث و وصیت عقلی سے ہوتے ہیں اس میں مدہ

[illegible][illegible]

انگریزوں نے اس دور میں کبھی نوں قوم نہیں رہی تھی۔ یہ ایک مسخرہ کلمے کی ایک ٹوکری تھی۔
 سے بعد کہ اس کے دوسری کاررو کیا نہ کرے جو کہ اس کا نام نہ تھی نہ کیا۔ مسخرہ کلمے سے
 کہ اس کے دور کا جہان بیکار کی حالت کوئی اس کے لئے نہ بیستوں میں تھی۔
 یہ کہ خط مکتوب سے محنت ہے اور ملک کی طرف سے اس خط و واحد بھی
 بھرتوں سے دور ہے۔ یہ محنت کے یہ ایک مسخرہ کلمے کی ایک ٹوکری تھی۔
 خطوں کی طرف سے یہ ایک مسخرہ کلمے کی ایک ٹوکری تھی۔
 و دوسری یہ ایک مسخرہ کلمے کی ایک ٹوکری تھی۔
 خصوصیت کی ایک مسخرہ کلمے کی ایک ٹوکری تھی۔
 اس کی طرف سے یہ ایک مسخرہ کلمے کی ایک ٹوکری تھی۔

ماحول ہوتا ہے۔ کیونکہ حکم نازل کے بعد بد کی طرف منسوب ہوتا ہے یہاں تک کہ اس حکم پر وارد ہو جائے اور
مصنف نے اپنے قول میں اللہ شریک نہیں لایا ہے اس لئے کہ یہاں وہی اصول ملتا ہے جو مشترک کے
بعد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ مشترک اصل جب اس کا خوارق لایا جاتی ہے تو اس کو بھی اصول کہا
جاتا ہے لیکن ہر اصول اس نام بیان میں سے ہے اور غالب رائے سے نکلنے والی ہے خواہ وہ
مماثل ہو خواہ قیاس سے خواہ اس کی جیسے سے۔ لہذا یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ اصول اس صورت کے
شامل ہوگا جس میں خبر واحد سے نازل حاصل ہو بلکہ صرف قیاس سے ہو۔ پھر مشترک کے کسی ایک
مستحق کا راجع ہو یا کبھی چند میں خود ذکر کے ذریعہ ہوتا ہے اور کسی مستحق میں خود کرنے سے ہوتا ہے
جس کا حکم نہ تو ہوتا ہے کہ اس کی ذات کی طرف نسبت کرنے ہوئے اور خود کی طرف نظر کرنے ہوئے
اور کسی راجع ہوتا ہے اس کی طرف نظر کرتے ہوئے ہوتا ہے جیسے بارکی تعالیٰ کے قول "هل یحکم بکم
الشرع" میں معلوم ہوا کہ لفظ "هل" جمل سے ہے اس بارکی تعالیٰ کے قول "اعلموا انما انزلنا" میں
معلوم ہوا کہ یہ مطلق سے ہے۔

(تفسیر ص ۱۰۰)۔ مصنف نے مشترک کے بیان کے بعد اصول کو ذکر کیا ہے چنانچہ فرمایا کہ اصول و
مشترک ہے جس کا کوئی ایک مستحق کی تاویل سے راجع ہو کر مستحقین ہو جائے یعنی جب کسی مشترک کے
ممال میں سے کسی مستحق کو ترجیح نہیں دی جائے گی اس وقت تک اس کو مشترک کہا جائے گا اور جب
کسی ایک مستحق کی تہذیب کی تاویل سے ترجیح دینا جائے گی تو وہ مشترک ہی نہ ہوگا۔
اور انا حق من اقسام انظم سے ایک قسم خاص کا جواب ہے۔ اعتراض ہے کہ کہ اصول کو وضع کے
بمقتضا یہ نظم کے اقسام میں سے شمار کرنا درست نہیں ہے کیونکہ اصول طلب کرنے سے پیدا ہوتا ہے
اور غالب رائے نظم کے تبدیل سے نہیں ہے لہذا اصول نظم کے اقسام میں سے نہ ہوگا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اصول کا مصلحت اگر یہ ہے تو اس سے ہوتا ہے لیکن اس کے باوجود اصول کو
نظم کے اقسام میں شمار کیا گیا ہے کیونکہ تاویل کے بعد حکم صید کی طرف منسوب ہوتا ہے اور صید نظم
کے قید سے ہے لہذا اصول نظم کے اقسام میں سے ہوگا اور یہ ایسا ہوگا کہ انھیں اس حکم کے ساتھ
دراستہ ہو جائے۔

شاید کہتے ہیں کہ مصنف نے اصول کی تعریف میں سن اللہ شریک کی قید اس لئے لگائی ہے تاکہ وہ
معلوم ہو جائے کہ یہی اصول سے وہ اصول ملتا ہے جو مشترک سے پیدا ہوتا ہے وہ نہ اگر
مشکل اور اصل کا خوارق لایا جاتی ہے تو اس کو بھی اصول کہا جاتا ہے لیکن یہ اصول
بیان کے اقسام میں سے ہے اور نظم کے اقسام میں سے۔

"و اما لفظ و غالب اور لایا سے بھی ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ تعین کی تعریف

استوجبتہ اور بکریوں کا حکم ہے کہ غلطی کے احتمال کیساتھ اس پر عمل کرنا واجب ہے یعنی نوزا کا حکم ہے کہ اگرچہ نوزا کی تاویل سے جو سنی تہذیبوں میں اس پر عمل کرنا واجب ہے اس احتمال کیساتھ کہ یہ معنی غلط ہوں اور درحقیقت صحیح ہو جس کا حاصل یہ کہ بکریوں غلطی کے غلطی نہیں ہے اس پر عمل کرنا واجب ہے۔ پس اس کے منکر کرنا فرما نہیں کیا جاوے گا۔

افسوس یہ ہے کہ بعض نے بکریوں کی تاویل کا حکم یہ ہے کہ اگرچہ نوزا کی تاویل سے جو سنی تہذیبوں میں اس پر عمل کرنا واجب ہو گا مگر اس احتمال کے ساتھ کہ یہ سنی غلط ہوں اور درحقیقت صحیح ہو جس پر عمل کرنا واجب نہیں ہے اور درست بھی کرنا ہے۔ حاصل یہ کہ بکریوں غلطی ہو تب غلطی نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ اس کا منکر کرنا فرما نہیں ہوتا مگر اس پر عمل کرنا واجب ہوتا ہے۔

يَسْمَعُ تَعْلِيْقُ مَنَا اَذَلَّ اَلْتَّ شَجِيْرَةُ اَلْعَلِيْقُ وَفَتْ مَحْمِلُنَا اَمَّا اَنْتَ اَلْتَّوَابُ اَمْرٌ جَدِيْدٌ
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْاَنْبِيَاءِ وَالْاَوَّلِيْنَ
وَعَلَى آلِهِمْ وَاصْحَابِهِمْ اَجْمَعِيْنَ وَبِزَحْنِيْكَ يَا اَسْرَحَ اَسْرَاحٍ جَمِيْلٍ

جمیل احمد علی ع

خادم تدریس حدیث دارالاحیاء علوم و افکار دہلی

۲۸ مارچ ۱۴۰۱ھ کو اتھارٹی برصغیر و مشرق وسطیٰ